

ヨブ記講演

内村鑑三



○ヨブ記の発端は一章、二章にして、十九章がその絶頂たり、それより下りて四十二章を以て終尾となす。しかしこの四つの章を読みしのみにては足らず、その間に挟まる各章を読むは、あたかも昇路及び降路において金銀宝玉を拾うが如くである。故に四十二章全部を心に留めねばならぬのである。

○注意すべきはヨブ記の聖書における位置である。すべて聖書中に収めらるる各書の位置を知るは、その書の研究上大切な事である。まず新約聖書を見るに、マタイ伝より使徒行伝までは「歴史」、最後の黙示録は「預言」にして、その間に挿まる使徒らの書翰は「霊的実験の提唱」ともいうべく、「教理の解明」とも称すべく、または簡単に「教訓」とも名くべきである。歴史と預言は教会及び人類の外部の状態に関し、教

訓は個人の内界に関するもの、外より教えまた内より教うる
のである。そしてこの事は旧約聖書においても同様である。
その三十九書中、初はじめの十七書は歴史、終おわりの十七書は預言、そ
してその間の五書すなわちヨブ記、詩篇、箴言しんげん、伝道之書、雅
歌は心霊的教訓である。そしてヨブ記がこの教訓部の劈頭第
一に位するに注意せよ。そもそも創世記を以て始まりし歴史
は、イスラエルを通して伝えられし神の啓示を載するもので
ある。しかしそれが最後のエステル書を以て終るや、ここ
にヨブ記を以て一個人の心霊を以てする啓示が伝えられたの
である。ここに新なる黙示が伝えられたのである。神の教示
が全く別の道を取るに至ったのである。すなわち個人の実験
を通して聖意がこの世に臨んだのである。「歴史」と「預言」
とは過去と未来における国民または人類の外的表現に依りて

伝うるもの、これに対して「教訓」は神と靈魂との直接関係そのままの提示である。

○神は外より探り得べし、また内より悟り得べし。神を歴史において見、従つて神の教を国民的、社会的、政治的に見るも一の見方である。されどこれのみに止まる時は浅薄に陥りやすい。これを個人心霊の堅き実験上に据えて、初てその真相を穿ち得るのである。かかる実験の人が集まる処、おのずから外部的に神の国は成立するのである、そして史的勢力となるのである。我らはわが内界に不拔の確信を豊強なる実験の上に築き、そしてまた同時にその外的表現に留意すべきである。外にのみ走りて浅薄になる虞あると共に、内にのみ潜みて狭隘となる嫌がある。いずれにせよ、旧約聖書においてこの個人的沈潜の深みを伝えし第一がヨブ記であることは、

忘るべからざる点である。

○ヨブ記を心霊の実験記と見る上において注意すべきは巻頭第一の語である。「ウズの地にヨブと名なづくる人あり」と記さる。ウズとは異邦の地である。実に旧約聖書はその歴史部を終えて教訓部に入るや、劈頭第一に異邦の地名を掲げ、異邦人ヨブの実験を語らんとするのである。これ真まことに今人こんじんの驚異あたいに値あたすることである。ウズの地とはいずれこなるかについて諸説あるも、そのパレスチナあきこの中になきことは明かである。そしてこれをアラビヤ沙漠の北部地方（全沙漠の三分の一または四分の一）の総称と見るを正しと思う。しかる時は、ヨブの住みし村または町はいずこぞという問題が次に起る。沙漠の最北部すなわちパレスチナに接近せる辺という学者もある。しかし沙漠の中央に近きデュマまたはシヨフ（Duma; Dschof）

であるとの説を余は採るのである。羊七千駱駝らくだ三千という如き大群の家畜を養い得んには広き緑野を要するのである。そしてヨブの外ほかにも彼に匹敵する、または彼に近き豪農が住んでいたことも当然推定せらるるが故に、かかる緑野の充分ある地はデユマの外にはないのである。さればヨブの住みし地は、パレスチナより見て純然たる異邦であったのである。

○この事は何を我らに示すのであるか。イスラエルは神の選民たりといえども、神を求むるの心はイスラエルの独占物ではない。人は各個人直接に神を求むるを得、神は各個人の心にその姿を顕し給う。この点においては国籍民族の区別は全く無いのである。そは実に個人的なるが故にまた普遍的である。故に神を求むる者をユダヤ人に限る要はない、異邦人にてても宜よいのである。否異邦人の方がかえつて宜いのであ

△る。ヨブ記が異邦人ヨブの心靈史を掲ぐるは神を求むる心の普遍的なるを示すと共に、神の真理の包世界的なるを示すのである。実に各個人の——従つて全人類の——実験を描かんとせば、その主人公をユダヤ人以外に求むるを得策とする。しかして旧約聖書はその教訓部の劈頭へきとうに異邦人の心的經驗を記載して、以てその人類的經典たることを自証しているのである。げに聖書ほど人類的の書はない。聖書を以てユダヤ思想の廢址はいしと見るは大なる誤謬である。そのしからざるを証するものは少なくないが、ヨブ記の如きはその最たるものである。さればヨブ記は特に普遍的の書物である。特に国家なきアラビヤ人中よりその主人公を選びて、誰人たれびとといえども、いやしくも人である以上は、神を知り神の真理を探り得ることを示したのである。ヨブ記が特殊の力を以て吾人を惹ひくゆえ

んの一はここにるのである。

○神の選民たる誇りの中に住みいたるユダヤ人中、異邦人を主人公としてかかる大信仰を開説したるヨブ記作者があつたのである。そのいかなる人なりしかは今これを明あきらにしがたいが、その大胆なる態度とその自由なる魂とは羨うらやむべきである。同時にまた人生最高の実験として描きたるこの書の如きを尊重し、これを聖書中に正経として加えたるユダヤ人の心の広さを我らは見落してはならない。げにこの民たみありてこの著者ありといふべきである。

○人は何故なにゆえに艱難かんなんに会するか、殊ことに義者が何故艱難に会するか、これヨブ記の提出する問題である。これ実に人生最大問題の一である。そしてこの問題の提出方法が普通のそれと全く異ことりおるがこの書の特徴である。まず一章全部と二章前半

を見よ、ヨブに大災禍臨みて産は悉く奪われ、子女は悉く殺され、身は悪疾に襲われ、最愛の妻さえ彼を罵るに至つたのである。かくて彼はただ独り苦難の曠野に坐して、この問題の解決を強いられたのである。実に彼は生涯の実験——殊に悲痛なる実験——を以て問題を提出せられたのである。教場における口または筆に依る問題の提出及び解答ではない。哲学上の問題や文学上の問題の如く、思想を以て提出され思想を以て答うるものとは全然性質を異にする。ヨブは患難の連続を以て患難の意味という問題を提出せられ、そして事実的の痛苦煩悶苦闘を以てこれに答えざるを得なかつたのである。彼の如き敬虔なる信者が、かの如き大苦難に会したのである。これ果して愛なる父の所為として合理なるか、神に対するわが信仰は誤謬ならざりしか、むしろ世に神なきに非ざるか、

もし神在りあとせば義者に患難を下し給うは何故か——およそこれらの疑問が彼の心霊を圧倒すべく臨んだのである。実に彼は実験を以て大問題を提出せられ、実験を以てこれに答えしめられたのである。故にヨブ記全体に活いける血が通かよっている。火と燃ゆる人生の鎔ようろ炉に、鉄は鍛えられんとするのである。文学上の遊戯ではない。生ける人間生活の血と火である。これヨブ記の特徴である。この事を心に収め置かずしてはこの書を解することは出来ない。ヨブ記は美文でない、靈魂の実験録である。

○ヨブ記が世界第一の文学なることは古来よりの定説である。

これを単なる文学書として、審美心あるいは思想愛好心より研究するも全く無効には終るまい。しかしながらこれは信仰的立場たっに立はじめて初はじめて充分に了解せらるる書である。我らはこの

書を研究する時、まず著者に対して深き同情と尊敬とを抱かねばならぬ。由来この書は文学書または思想書として著されたものではない。著者自みずかから書中に記す如き大苦難に会わずとするも、少すくなくもこれに似たる苦難に逢いてその実験の上はこの書を著したものと見ねばならぬ。故にこれを文学としました思想として研究する時は、一の謎として終おわるのみである。身みづか自ら人生の苦難に会し、悲痛頻しきりに心に往来するを味あじわい、しかも神を信ずる信仰とわが苦難との矛盾に血涙止めあえざりし人——この種の人ひとが深き同感と少からぬ敬意とを以てこの書に対する時は、この書を理解し得るのみならず、この書より得る処ところ少なくないのである。

○今日までにヨブ記の註解は少からず現れた。しかもその多くはこれを以て不可解の書となすのである。この書を美うるわし

き仏文に移したるルナンの如きは、聖書学者としてまたヨブ記研究者として有名なる人なるにもかかわらず、ヨブ記の真意を捕捉することを得なかつたのである。その他この書の研究者は概ね古代の習慣、思想等の考古学的研究に心を奪われて、この書の神髄を捉え得ないのである。これ研究の態度が正しからぬためである。これを実験的に解せんとせずして思索的に解せんとする時はいかなる学者にもこの書は不可解の謎として残るのである。自分をヨブの位置に置き苦闘努力以て光明を得んとせし者には、この書は決して不可解の書ではない。無学者といえども老人小児といえども、この心を以てせばヨブ記を解し得るのである。聖書はそのいずれの書といえども読者にかかる態度を要求するものであるが、ヨブ記の如きは格別にもしかるのである。

○実験を以て与えられし問題を実験を以て解かんとしてヨブの苦める時、エリパズ、ビルダデ、ゾパルの三友人現れ、各々の独特の思想と論法とを以てヨブを慰めんとする。かくて世に普通の解釈は皆与えられしも、それはかえって彼を苦むるのみであつた。その時青年エリフ仲裁者として現る。エリフは学識経験においては三人に劣れども、同情において優れるためややヨブの心を柔ぐるやわらにおいて成功する。最後にエホバ御自身現われて親しく教示する。しかもこの教示中、直接ヨブの疑問を解くべき答は一も与えられておらぬのである。義者に臨む苦難の意味については一言も答うる所ないのである（三十八章以下を見よ）。これ不思議というほかはない。しかるになお不思議なるはヨブがそれに全く満足し、わが罪を認めて全き平安に入りしことである。問題の説明供せられざるに彼

の苦みが悉く取去られしとは、まことに不思議なる事である。
初はじめから問題を提出しないならばそれで宜よろしい。しかるにこれ
を明あきらかに提出しながらその解答を載せざるは、実に怪しむべ
きことである。

○しかし解答は与えられずして与えられたのである。実に神
を信ずる者の実験はこれに外ほかならぬのである。苦難の臨みし
説明は与えられざれど、大痛苦の中にありて遂ついに神御自身に
接することが出来、そして神に接すると共にすべての懊惱おうれう痛
恨を脱して大歡喜の状態に入るのである。ただ神がその姿を
現わしさえすれば宜いのである。ただ直接に神の声を聴きさ
えすれば宜いのである。それで疑問は悉く融とけ去りて歡喜の
中に心を浸すに至るのである。その時苦難の臨みし理由を尋
ねる要はない。否いな苦難そのものすら忘れ去らるのである。

そしてただ不思議なる歓喜の中に、すべてが光を以て輝くを見るのみである。

○今日キリスト信者の実験もまたこれである。彼に取つてはこれが患難苦痛の唯一の解釈法である。友人らの提供する種々の説明も彼に何ら満足なる解答を与えない。あるいは人生の長き実験より、あるいは深き学識より、あるいは温あたたかき同情より彼を慰むれどもいずれも問題の中心に触れない。かくて彼の煩悶いよいよ加わる時、遂に父はキリストにおいてその姿を現わしその光彼を環照めぐりてらし、その光の中にすべての懷疑や懊惱がおのずと姿を収めるのである。そしてすべてを失いともこれを糞土の如く思い得るに至るのである。

○因ちなみに記す、ヨブ記は文学書にあらずしてしかも世界最大の文学書である。世界の大文学中ヨブ記を手本として作られしも

のは少なくない。ゲーテのファウスト、ダンテの神曲、シェークスピアのハムレット、カアライルのサアター・レサアタス (Sartor Resartus)、ブラウニングのイースターデー (Easter Day) とラビ・ベン・エズラ (Rabbi Ben Ezra) 等はそれぞれある。また現代英の文豪たるH・G・ウェルズの『不死の火』 (Undying Fire) の如きもヨブ記を手本とせる作物である。以てヨブ記の大を知るべきである。

○ヨブ記は今日の語を以てせば劇詩 (Dramatic Poetry) と名づくべく、また叙事詩 (Epic) と称すべきものである。劇詩と見るも舞台に上す^{のほ}べき性質のものではない。ギリシヤ人の如くに風景的観念に豊かならぬユダヤ人の作なれば、これを舞台に演ずる時は簡単にして無味なるを免かれぬ。ヨブの平生、天国における神とサタンとの問答、ヨブに臨みし災禍、三友人の来訪、ヨブ対三友人の長い論争、エリフの仲裁、最後にエホバ御自身の垂訓^{すいくん}とヨブの慚改感謝^{ざんかい}——これにて大団円となるのである。これでは劇として余りに無意味である。故^{ゆえ}にこれは舞台に上すために書いたものでないことは明か^{あきらか}である。

る。しかし劇作に甚だ乏しきユダヤ文学のことなれば、ヨブ記、雅歌等をその中に加うるも可なりと思ふ。

○ヨブは實在の人物か想像の人物かは一の問題である。そして余はヨブを實在の人物と信ずる者である。その本名がヨブなりしかどうかは不明なるも、少くともこの人の味いし経験あじわは事実に起りしものと余は認めるのである。たしかにヨブ記はある確實なる事実を根拠とせるものである。もとよりかかる作品の常としてその光景、その対話等に著者独特の修飾あるは当然ながら、この作がある事実の詩的表現であることは疑うべくもない。しかしてこの作の主人公と著者とは別人なるべきも、著者はいわゆる文学者の列に加えられるべき人に非ずして、主人公ヨブと似たる経験を持ちし所の敬虔摯実けいけんしじつなる人なりしは明かである。しからずしてはかかる大作を生み

出し得べきはずがない。神を畏れ悪に遠ざかりしヨブの実伝を、ヨブと等しき実験を持てるある人が自己の実験に照しまた詩的外衣に包みて提示せしもの、これすなわちヨブ記である。故に吾人はヨブに対して敬意を表すると同時に、著者に対してもまた同一の敬意を払わねばならぬのである。

○これより本文に移ろう。一章一節に「ウズの地にヨブと名くる人あり、その為人ひととなりまつた完くかつ正しくして神を畏れ悪に遠ざかる」とある。「為人全く」とあるも、これもとより人より見ての完全であつて、神より見ての完全ではない。完全の程度は見る人の目に依て異なる。日本にて品行方正位の程度を以て比較的完全と見るは低き見方である。古昔のユダヤ人のいわゆる完全ならずとするも、今日のわが国の如きよりは遙かに高き道德的標準に照らしての完全であるに注意すべきで

ある。第一章に表れたるヨブ、殊ことに三十一章に表れたる彼を見れば彼がいかなる程度において完全なりしかを知り得る。かかる人が今日我らの間にあらば社会はこれを完き人と見教会はこれを完全なる信者と見るであろう。しかしながら聖書の立場より見れば、ヨブの完全は絶対の完全にあらず、更に完全なるを要する完全であつたのである。これヨブ記に現われたる悲劇の生ずるゆえんである。

○この完全なるヨブの生涯もまた完全であつた。「その生める者は男の子七人、女の子三人」という完全なる家庭であつた。「その所有物もちものは羊七千、駱駝らくだ三千、牛五百耦くびき、牝驢馬五百、僕しもべも夥おびただしくあり」というほどの富の程度であつた。そしてその家庭は夫婦兄弟姉妹相和して平和漲みなぎるの状態にあり、殊ことにヨブがその子の教育において誤らず、祭壇を設け自ら祭司の職

を取りて子女の赦罪のため燔祭を献ぐる如き、すべてが完全の状態であつた。すなわち富足り、家栄え、家訓行われ、敬神の念盛なりといふべき有様であつたのである。

○試みにヨブを今日の社会に立たせてみよ。その富は何百万、外に出でては多くの有力なる会社の社長あるいは重役たり、内に在りては子女の教育において全く、牧師の任に当りて過たざる人たるであろう。不幸にしてわが国にこの種の人は殆んどない。富者は多けれども神を畏るるの信仰なきは勿論、わが生みし子をすら治め得ざるもの比々皆しかりである。まして家に在て牧師の職を取り得る者の如きは、到底見出し得ぬ処である。しかしこれ世に皆無の事象ではない。欧米諸国においては少数ながらこの種の人を実存するのである。ヨブの如き人を今日わが国において見ざる事は必しもヨブが架空

の人たる証左とはならない。しかしながらヨブの完全は神より見ての完全ではない。更に大なる完全に彼を導くべく、大災禍は続々として彼を襲ったのである。かくてヨブの悲歎起る。しかしこれ同時に神の恩恵の現れである。

○次に問題となるのはエホバ対サタンの問答である。ある時サタン、エホバの前に現われ、エホバまずサタンに向つて語りサタンこれに答え、かくてヨブに災禍は臨むに至つたのである。一章及び二章のこの対話はその表面の意味においては甚だ明瞭であつて、何らの註解をも要しないのである。しか

はなは

し今日の人にはかかる事果して在り得るやとの疑問が起こる。

人類に下る災禍は果してサタンが神の許可を得て起こす所のものなるか——これ今日の人の疑問とする処である。彼らは言うすべての疾病しつべいは神より刑罰として降りしものにあらず。

その他の禍にもそれぞれ天然のまたは人間的原因あり、これを天において神の定め給いし所と見るは誤れりと。

○しかしながら天上におけるエホバ対サタンの対話の実否如何はしばらく別として、吾人キリスト者の実験に訴うる時は、この記事がその究竟的意味において至当たるを知るのである。この記事を見るにエホバ対サタンの対話は偶然に発せしものではない。エホバよりもまずサタンに向つて、「汝心を用いてわが僕ヨブを見しや、彼の如く完くかつ正しくて神を畏れ惡に遠ざかる人世に非ざるなり」と言いかけたのである。ヨブの清浄はエホバの充分認めかつ喜べるところ、故にエホバよりもまず問題を提出したのである。これヨブに起りし災禍がその究竟の原因をエホバに置くことを示したのである。キリスト者は自己に臨みし一切の事件が聖意に基づくことを、その実

験の上に認むるものである。「すべての事は神の旨みねに依りて招まねかれたる神を愛する者のために悉く働ことごときて益をなすを我らは知れり」(ロマ書八の二十八)とのパウロの言は、すなわちキリスト者の実験である。余自身について言えば、病に罹かりし時の如きこれを神より直接きたに來りしものとは思わず他の原因が明あかに認めいられるれど、後に回顧すればその中に深き聖意を認めざるを得ないのである。

○しかり神を信ずる者においては、自己の生涯に臨みしすべての出来事に必ず道德的価値があるのである。そして宇宙人生のすべての出来事はその究竟的原因を聖せい旨いしに置くを見るを正しとするものである。しかり万事万物の本源を握る者は神の御手みてである。これ近代人といえども必かならずしも否認せんと欲する所ではあるまい。直接の原因と見ると間接の原因と見ると

の差別こそあれ、原因の原因に溯れば、すべての災禍の源はヨブ記のここに記す所に外ならない。すなわち地に起るすべての出来事は源を天に置くのである。近時の心理学が漸くこの辺に着目して、有形世界と神秘世界の關係に想到せし如きは一段の進歩と称すべきではあるが、しかしこれ古より神を信ずる者の実験し來つた所に過ぎぬのである。この古き実験を今に至つて心理学者が初て研究の主題としたのである。

○かくてエホバとサタンとの對話の結果、サタンは神の許可を得ていよいよヨブに災を下すのである。その災は前後二回に分たる。前の災は彼の所有物に関するもの後の災は彼の生命の脅威である。そして前の災は四回に彼に臨んだ。その第一回にはシバ人のために牛と牝驢馬が奪われ、少者が殺された。第二回には「神の火天より降りて羊及び少者を焚きて滅

ぼ」した。第三回にはカルデヤ人が駱駝らくだを奪い少者を殺した。第四回には大風のために子女十人悉く死した。かく彼の所有物悉く失せしも、彼は「我れ裸はだかにて母の胎たいを出いでたりまた裸にてかしこに帰らん、エホバ与えエホバ取り給う、エホバの御名は讚ほむべきかな」と言いて「この事においてヨブは全く罪を犯さず神に向いて愚おろかなる事を言わ」なかつた。忍耐深きヨブよ。

○第二章に進みては、エホバとサタンとは第二回目の対話に入るのである。エホバはヨブを称揚し、サタンはこれに對して言う「皮おのれをもて皮に換うるなれば人はその一切の所有物もちものをもて己の生命に換うべし、されど今汝の手を伸べて彼の骨と肉とを撃ち給え、さらば必ず汝の顔に向いて汝を詛のろわん」と。皮をもて、皮に換う、とは古い諺ことわざであつてその意味は不明である。

しかし多分 A・B・デーヴィッドソン氏の言う如く、肉を以て、肉に換う、というと等しく、人は己おのが生命を全うせんためには骨肉の生命を犠牲に供するを厭いとわぬとの意であろう。故にサタンのこの語は「人は己が生命を全うせんためには何物をも犠牲にせんとする者にして、生命は彼の最貴重物なればもし神ヨブの生命を脅おびやかすあらば彼必ず神を詛わん」という意味に解すべきものであろう。かくてサタンはエホバの許しを得てヨブを撃ち、ヨブは癩病の襲うところとなった。ここにおいてヨブは自己生命の脅威を感じずるに至つたのである。これ後なる災いである。

○サタンのこの申出は人間を譏そしりまた神を譏りしものである。先にはいう「ヨブあに求むる所なくして神を畏れんや……されど汝の手を伸べて彼の一切の所有物を撃ち給え、さらば必

ず汝の顔に向いて汝を詛わん」（一の九―十一）と。後には言う「彼の骨と肉とを撃ち給え、さらば汝の顔に向いて汝を詛わん」と。けだし神を畏るる如きは要するに物質的恩恵を希求する人間の賤いやしき動機より発せしもの、故に物を失い生命を脅さるるや人は必ず不信に墜おつと、これサタンの人間観である。しかして人に対するサタンのこの譏りは、神に対する譏りをも含むのである。すなわち人類なるものは利慾中心の生物にして、決して善そのもののために善を求むる如きことなしと主張して、この人間を造りし神自身をも利慾的存在者と貶へんしたのである。サタンはかく信じ、サタンの子らまたかく信ず。かかる場合において神はサタンに対しましたこの世に群棲する彼の子供らに対して「否いな！ 世には利慾を離れての信仰あり、善のために善を追及する信仰あり、神は物質的

恩恵の故に崇むべき者にあらず、神は神御自身の故に崇むべきものなり」との事を示す要がある。これを立証せんためにヨブは用いられたのである。我ら今日のキリスト者もまたこの真理を証明せんために奉仕すべきである。自己の生涯を以て、自己の信仰の物質を超越せる至醇なるものなることを立証すべきである。前後数回の大災禍に会して静かにこれに堪えて、なお信仰の上に立ちしヨブは我らの最上の模範である。○しかも遂に最大の災がヨブに臨むに至った。そは彼の妻の離反である。「時にその妻彼に言いけるは、汝はなおも己を完うして自ら堅くするや神を誑いて死ぬるに如かず」と二章九節は語る。人生に禍多し、しかもヨブの如き清き家庭を営める人においては、妻の離反は最大の禍であるというべきである。産を悉く失うも宜い。子を悉く失うもあるいは堪え得

よう。悪疾あくしつに襲あわるるもまた忍しのび得よう。しかし寂さびしき人生の旅路における唯一との伴侶ともたる妻が自ら信仰を棄てしのみならず、進んで信仰放棄を勧むるに会して、彼の苦痛は絶頂に達したのである。我らは深き同情を彼に表さねばならぬ。しかし一方またヨブの妻を以て悪わるき女となすべきではない。彼女は普通の婦人の堪えがたきを堪え来つたのである。財産を失い地位を失い子女を悉く奪われて、彼女はなお夫と信仰を共にして来た。最後に夫に不治の悪疾が臨むに至つて、遂に信仰を棄つるに至つたのである。されば彼女に対してもまた深き同情を表さねばならぬ。財産の一部を失いてすら夫に信仰の放棄を勧むる、いわゆるキリスト教婦人がこの世には少なくない。彼らに比してヨブの妻の優すぐれること幾許いくばくぞ。さりながら彼女も遂にサタンの罣わなに陥り、ヨブは全く孤独の人と

なつた。茫茫たる大宇宙にただ一人の孤独！ その寂寥、その苦痛果していかがであつたらうか。察するに余りありといふべきである。

○この事次第に世に知れわたりて、遂に遠隔の地にあるヨブの三友人の耳に達するに至つた。通信機関不充分なりし当時のこととて、その間早くも一年は経過したと見ねばならぬ。その間にここに記されざる多くの苦痛がヨブに在りしことは、後章に至つて知れるのである。産を失い悪疾を得て今はヨブを信ずる者世になく、今までの敬慕者も嘲笑者と変り、友として頼るべき者もなき悲境に彼は陥つたのである。しかるにここに三人の良き友があつた。teman人エリパズ、シユヒ人ビルダデ、ナアマ人ゾパルがそれである。彼らは互に離れおりしも、ヨブの災禍を伝え聞きてある時某所に会して相談の結

果、共にヨブを訪うこととなつた。ヨブとこの三人はその社会的地位、その学識、その信仰（靈的經驗）を等しくしていた。彼らは沙漠の海数百哩マイルを遠しとせずして来たのである。各々おのおの従者を随えしたが、また友情に厚き人々のこととて多くの見舞品などを携え、沙漠の舟と称よばるる駱駝に乗りて急ぎ来つたのであろう。沙漠の旅は夜において為すものなれば、あるいは明月煌々たるの夕、あるいは星斗闌干たるの夜、一隊の隊旅がキャラバン香物の薰りを風に漂ただよわせながら、悩める友を見舞わんと鈴打ち鳴らして進む光景は実に絶好の画題である。そして今日までたびたび画題として用いられたのである。いずれにせよヨブに三人の真の友ありて、世が彼を棄つるも彼を棄てなかつたのである。誠に欲ほしきは真の友である。かくてヨブは全く不幸ではなかつたのである。

○やがてエリパズ、ビルダデ、ゾパルの三人はウズの地に来た。そしてヨブの所に来り見れば往日さきの繁栄、往日の家庭、往日の貴き風采ふうさい悉く失せて今は見る蔭もなく、身は足の跣うらり頂いたまで悪しき腫物はれものに悩み、土瓦やきものの破片くだけを以て身を搔かきつつ灰の中に坐する有様であつた。三友人の驚き果はたしていかん。「目を挙げて遥かに見しにそのヨブなるを見識みりがたきほどなりければ、齊ひとしく声をあげて泣き、各々おのれの外衣うわぎを裂き、天に向いて塵ちりを撒まきて己の頭の上に散らし、すなわち七日七夜彼れかと共に地に坐しいて、一言も彼に言いかくる者なかりき」と第二章の末段は語るのである。

○かくて友人の来訪に会してヨブの心にもまた一變動が起つたのである。患難はその当時においては堪え得る。また敵や無情の人に対しては忍耐を持續し得る。しかしながらわが心

を知る友人と相会する時、涙は初はじめててその堰せきを破やぶつて出いで来るのである。患難におけるこの心理を知りて初はじめててヨブ記の構想を知り得るのである。三友人はヨブのこの心理を察し得ざりし故に、真正面より彼の論理に向つて突撃したのである。かくて三章以下に記さるるヨブ対三友人の議論は始まるのである。

○ヨブの哀哭はヨブ記の到る処にあるが、第三章はその哀哭の最初でありかつその最も代表的のものなるが故に、この章の研究は甚だ有意味なのである。

○さてこの章の研究に当り注意すべきは、五章十五節の「彼は六つの艱難なやみの中にて救い給う、七の中にも災禍わざわい汝に臨まじ」の語である。ユダヤにありては七は完全を意味する語であれば、六は未完を示す辞である。故に七の艱難なやみとは艱難がその極に至つたことを意味するのである。今ヨブの場合を見るに、事実上六の艱難は既に臨んだのである。牛と牝驢馬全部及び僕若干、羊全部と僕若干、駱駝全部と僕若干、子女全

部、健康、妻と六回に分つてこれらを失つたのである、第四以下の艱難の如きはかなり手痛きものであり、第六の如きはその最たるものであつた。けれども禍はなお六に止まつていた。もし更にこれに加えて第七の災来る時、ヨブの艱難はその極に至るのである。そしてもしなお来るべき艱難があるとすれば、それは友の離反である。ある場合において妻よりもなおよく人の心を知るものは真の友である。妻が彼を解し得ざるも友が彼を解し得ば、宇宙間なお一点の光が残るのである。もしこの最後の光まで失せ去つた時はすなわち第七の艱難が臨んだのであつて、ここに艱難はその完全に達し、宇宙は暗黒となるのである。

○ヨブの曩の地位を以てしては、彼はむしろ友の多きに苦しんだであろう。しかしこれらの友は皆彼の零落と共に彼を離

れたであろう。けれども彼は、少くともエリパズら三人は彼の心を解し得ると思つていたに相違ない。案の如く三人は遠きを厭いとわずして彼を見舞うべく来た。すべての人に棄てられたるヨブは、いかに三人の来訪を歡よろこんだであらうか。遙かに三友を望みし時、彼の心は天にも昇るべく躍おどつたであらう。しかしヨブにまた危きぐ惧がないではなかつた。そは彼ら三人もまたあるいは彼の眞の心を解し得ないではあるまいかとの疑うたがいであつた。それは青空に一抹いちまつの黒雲を望み見て、雨の襲来をおそ虞るる旅人の心と同じ虞れであつて、心より払わんとするも払い得ない一種の雲影であつた。

○一方エリパズら三友は、来り觀て想像以上の悲惨なる光景にまず吃驚きじつぎょし、同情と共に一種の疑の起るを防ぎ得なかつたのである。多分彼らは途中ヨブについて種々の悪評を耳にし

これを打消しつつ来りしも、疑もなくそれはある暗示ヒントを彼らに与えたに相違ない。そして彼らいよいよ来り見ればあまりに陰惨いんさんなる有様よ！あまりに大なる変化よ！町の外おに逐おわれて乞食の如く坐し悪腫全身を犯すその惨状よ！疑うヨブあるいは隠れたる大罪を犯してこの禍わざわいを受けしにあらざるか。彼れ信仰に堅く立ち行う所正しからんにはかくまで大なる禍わざわいに会する道理なきにあらずやと。同情のみが彼らの心を占領したらんには、彼らはただちにヨブちかつに近あついて篤あつき握手をなし以て慰藉いしやの言ことばを発したであらう。しかるにいかにその驚き大なりしとはいえ、七日七夜地に坐して一語をも発しなかつたというのは、彼らの心に同情のほかたに右の疑たが擡頭たいとうしていた事を示すものであると思う。

○そしてヨブは三友の態度表情よつに依よつて彼らの心に潜ひそむこの疑

い——すなわち彼に対する批難——を直覚したのである。彼らは遂に彼の頼むべき友ではなかった。彼の慮れつつあった事が事実となつて今目前に現れた。かくて最後の頼みの綱もいよいよ切れたのである。禍は六を以て終らずいよいよ七にまで至つたのである。すなわち彼の艱難はその極に達したのである。ために洪水の如き悲痛が彼の心を満たすに至り、それが自ら発して第三章の哀語となつたのである。これ決して余一人の憶測にあらず、深きヨブ記研究家の幾人も認むる所である。かかる推測を二章と三章の間に加えずば、三章におけるヨブの信仰の急変を説明する道がない。産を失い子女悉く死せし時も彼は「われ裸にて母の胎を出でたりまた裸にてかしこに帰らん、エホバ与えエホバ取り給う、エホバの御名は讃むべきかな」(一の二二)といい、また妻が信仰放棄を勧

むるに会しても「汝の言う所は愚なる女の言う所に似たり、我ら神より福祉さいわいを受くるなれば災禍わざわいをも受けざるを得んや」(二の十)と述べて静しずかに信仰の上に堅立している。そのヨブが友人の来訪に会して突然三章の痛歎を発してわが運命を詛のろうに至るは、必ずそこに彼の心理状態の急変を促すある誘因があつたに相違ないのである。そしてその誘因を友の離反の直覚と見るは、唯一正当の見方であると思う。

○第三章は三段に分ちて見るべき者である。第一段は一節—十節であつて呪詛のろいの語である。悲歎の極ヨブは何物かを詛のろわざるを得なかつた。そして他に詛のろうべき何者をも有せざる彼は、遂にわが生れし日を詛のろつたのである。これ注意すべき点である。普通の信者はかかる際は神を詛のろいて信仰を棄てる。信者ならぬ者はあるいは社会を詛のろい先祖を詛のろい、父母兄弟を

誚い、友を誚う。しかしヨブはかかる心理状態に入らなかつた。彼は到底わが神を誚うことは出来なかつた。また他の者を誚うことを得なかつた。故にその生れし日を誚つたのである。極端なる患難に会しても神を誚わず神を棄てず、また神の存在を疑わぬ。ここに彼の信仰の性質の優秀なることを知るのである。

○一節—十節のこの呪誚のろいの語のいかに深刻痛烈なるよ。その中二、三の難解の語を解せん、八節に「日を誚う者、レビヤタンを激発ふりおこすに巧たくみなる者、これを誚え」の語がある。「日を誚う者」とは日を誚う術者のことである。「レビヤタン」は日月蝕を起す怪獣であつて「レビヤタンを激発ふりおこすに巧たくみなる者」はこの怪獣をして日月蝕を起さしむる魔術者のことである。故に八節の語は術者をして良き日を誚いて悪日となさしめ、魔

術者をして普通の日を日蝕の日となし普通の夜を月蝕の夜となさしめんと願ったものである。古代においては日月蝕を不吉と見たのである。次に九節の「東雲の眼蓋まぶた」は東雲の美婦人の起床に譬たとえての語である。曙あけぼのの美はこの世における最上の美ともいふべきもの、殊ことに古代文学にはこれを讚美した麗うるわしき文字が多いのである。

○十節までにおいて激越の詞を以て生れし日を呪いしヨブは、十一節—十九節において死と墓とを慕う心を述べたのである。実に人は苦痛の極に至るや、死して一切を忘るる休安やすみを懐おもうに至るのである。しかしながら死せんとするも死し得ざる彼、墳墓を尋ね獲えんとするも獲えざる彼は、二十節以下において依然たる悲調を以て神に迫るのである。その辞切々人の心を動かさずば止やまない。しかし彼の友はこの哀哭に接して、ヨブ

を以て信仰的墮落者と定め彼を責めるのである。(因ちなみに記す、ヨブのこの死を慕う語と似たるものを聖書中に求むれば、エレミヤ記二十章十四節以下の如きはそれである)。

○ヨブ己おのれが生れし日を呪い、また死と墓とを慕いてやまぬ。しからば彼は何故なにゆえに自殺を決行せざりしかとの疑問起る。一度わが生命を絶たば絶対の休安やすみに入り得るのである。彼の如き死を慕える者においてはこれ最上の、かつ最捷もつともしやうけい捷徑の問題解決法ではないか。マシユウ・アーノルドの作なる「エトナにおけるエムペドクレス」(Empedocles at Etna)はこの意味を表したる劇詩である。エムペドクレスが人生を不可解となして、遂にエトナの噴火口に身を投げ、以て最後の解決を計ったことを述べたものである。これ世に数多き事である。何故ヨブはこの道を探らなかつたのであるか。実に死が最上

の道なりと思わるる場合はたしかに在る。トマス・フードの詩「悲歎の橋」(Bridge of Sighs)の如きは一貧婦の自殺を描けるものであって、これを読んで誰人もその自殺の同情すべき者なるを思うのである。またわが『平家物語』における三位さんみ通盛みちもりの妻小宰相こさいしょうの自殺の如きもこの類である。実にある場合には自殺が最上のそして最美の道と見ゆるのである。

○しかしヨブは自殺しようとは思わなかつたのである。聖書は徹頭徹尾自殺を否認している。旧新両約聖書を通じて自殺を記述せるはただ四つのみである。その一はギルボア山におけるサウルの自殺、その二はイスカリオテのユダの死、その三はアヒトペルの場合(サムエル後書十七章一以下)、その四はジムリのそれである(列王紀略上十六章十八)。いずれも信仰を失いし者の自殺である。人生の禍わざわい悉ことごとく臨みて死を懐おも

う切なりしヨブすら、自ら^{みずか}生命を絶たぬのである。十一節―十九節を熟読せよ、そこに彼の死を慕う心は痛切に表われているが、自殺せんと^{たい}の心は微塵^{みじん}も出ていないのである。「何とて胎^{たい}より出でし時に氣息^{いき}絶えざりしや……しからば今は我れ^ふ偃して安んじかつ眠らん」とありて、彼は生れてただちに死せしならば今墳墓にありていかに安けきかなと歎いたのである。彼は今ここに墓に行きたしと望んだのではない。また「かかる者は死を望むなれども来^{きた}らず」とあるは彼が自然死を求むれど得ざるを^{かなし}悲みし語であつて、自殺という觀念が彼の心に全然なかつたことを示すのである。彼は自殺の罪なることをよく知っていたのである。彼れもしこの時自殺せしならば自身が後の大歡喜に入る能^{あた}わざりしのみならず、ヨブ記の現わるるはずもなく、従つて永久にこれを以て人を慰むる

ことも出来なかつたのである。実に至大なる不利益であつたといわねばならぬ、わが生命を愛擁し、これを善用して自他を益すべしとは、聖書の明白なる教訓である。問題が行きつまりしとて自殺を選ぶが如きは聖書の精神に反し、また父の聖旨に背く行為である。

○しかしながらなおいう人があるであろう、ヨブ記、エレミヤ記の如きに死を慕う言辞ある以上は、そして聖書がかかる言辞を平然としてそのまま載せおる以上は、自殺を奨励せざるとするも少くとも自殺を是認するものにあらざるかと。しかしこれ一部を以て全部を蔽うものである。一度旧約聖書を去て新約に入らんか、この種の陰影は毫も認めがたいのである。例えばコリント後書四章八節以下のパウロの言の如きを見よ、これを幾度繰返して読むも、その偉大なる言辞たるを

感じない事はないのである。日々死に面する如き迫害にありて生命と勇氣に充溢じゅういつしているその心理状態は、実に驚異あたいに値するものではないか。これをヨブの哀哭と比して霄壤しょうじょうの差ありといふべきである。しかしこの理由を以てヨブを貶へんすることは出来ない。この大なる差異は、キリストを知ると知らぬに基因するのである。キリスト降世以後に生れしパウロはキリストを知れる故にかの大安心あり、キリスト降世以前に生れしヨブはいまだキリストを知らざる故にかの大哀哭があつたのである。そしてこのキリストを暗中に搜索せんとするがすなわちヨブの苦闘史である。ヨブ記一巻四十二章要するにこれキリスト降世以前のキリスト探究史である。実に悲痛なる探究である。故に悲痛なる文字を衣とするのである。またキリスト出現前のキリスト探究史なる故にある意味において

救主出現の予表であり、福音以前の福音であるのである。
すくいぬし

○まことに人の苦痛は人の慰藉を以て慰めることは出来ない。人の千言万語もこの点においては何らの益ない。ただ主キリストを知りてすべての苦難に堪え得るのである。ヨブの苦闘が進んでパウロの救主発見に至るいたつて、苦痛は苦痛でなくなるのである。キリストが心に宿るに至つて、人の慰藉を待たずして苦痛に堪え得るに至るのである。故に一度パウロの如き心を我に実得し得ば、すべての難問題が難問題でなくなるのである。最も不幸なる人さえ最も幸なる人となり得るのである。しかるに世には不幸に会せしため信仰的自殺を遂げし人が少なくない。これ肉体的自殺と相選ばざる忌むべき事である。我らはキリストにすが縋りて、すべての悲痛艱難に勝つべく努めねばならない。

○ヨブのこの哀哭の真因いかん。第六の禍までは彼を歎か
めず第七の禍来^{きた}つて彼の哀哭生じたと前に説明した。しかし
第七の禍すなわち友の誤解は、この哀哭を爆発せしめし誘因
たるに過ぎない。他に彼の悲痛の深き原因があつたのである。
それは神に棄てられしとの実感であつた。彼はこの種の災禍
続々として降るに会してエホバの真意を測り得なかつたので
ある。これらの禍を受くべきだけの罪科彼にあらざるに神は
何故に彼をのみかくも苦しむるか、多分神は彼を棄て彼を離
れ去りしなるべしと、これ彼の心の底に潜みし懷疑であつた。
そして三友の彼を正解せざるに会して、この懷疑は奔流の如
く心の表に現われて、彼の口より大哀哭を発せしめたのであ
る。病の真因に穿^{うが}ち得ざる庸医^{ようい}の見舞に接して患者の病苦は
倍加し、独^{ひと}り自ら解決を得べく突き進んだのである。

○ヨブ記四章五章の記す所は、第三章のヨブの哀哭あいこくに対するエリパズの答である。エリパズら三友人はヨブの不信的哀哭あわれに接して、彼らの推測の過たざりしを知り、半ば彼を憐むあわれの同情心より、半ば彼を責むるの公義心——神に対する義務の感——よりして彼に向つて語らんとするのである。そしてエリパズは最年長者の故を以てゆえまず口を開き、その長き人生の経験に照らしてヨブを諭さんとするのである。

○彼かれまず口を開いていう「人もし汝なんじに向いて言詞ことばを出さば汝いこれを厭いとうや、さりながら誰か言わで忍ぶことを得んや」と。以て神の道のためには弁ぜざるを得ずとの、彼の意気込いきごみ

を知るべきである。しかして三節より五節までにおいて彼はまずヨブを責めていうのである、汝かつては人を誨え人を慰めたるもの今禍わざわいに会すれば悶もだえ苦しむは何の態さまぞと。いかにも傍觀者の言いそうな冷ひややかな言葉である。苦艱くかんにある友に向て発する第一語において、かく訶詰かきつの態度を取るは冷刻れいこくといわねばならぬ。しかしこれ彼の罪というよりも、むしろ当時の神学思想の罪である。この事は六節以後においてますます明白となるのである。

○六節にいう「汝は神を畏かしこめり、これ汝の依頼よりのたのむ所ならずや、汝はその道を全うせり、これ汝の望もちならずや」と。これ特に注意すべき語である。ここに当時の神学思想が遺憾いかんなく表われておるのである。エリパズはヨブの信仰の性質を語りて誤らざりしのみならず、エリパズ自身もまた（他の二友も

勿論もちろん）この信仰の上に立っていたのである。我れ神を畏るおそる
 事に依頼たのみ、我れ神の道を守る事に望のぞみを置く、わが敬虔わが
 徳行これわが依頼たのむ処わが望のかかる所なりと。すなわち我
 の無価値を認めて専ら神に依頼たのむにあらず、私の信仰と行為
 に恃たみてそこに小なる安心と誇りの泉を穿つのである。わが
 信仰の純正とわが行為の無疵むきずとに恃たむ、これ何の時にもある
 オルソドクシー（いわゆる正統教）である。ヨブはこの心理
 状態にありし故に災禍きた来るや忽たちち懷疑の襲う所となり、エリ
 パズらはこの状態を出いでざりし故にヨブを慰め得なかつたの
 である。ヨブの苦闘は、要するにこの誤想より出でて新光明
 に触れんがための苦闘である、すなわちすべての真人の経過
 する苦闘である。

○七節—十一節もまた右と関聯かんれんせる思想として、ヨブ記解釈

上注意すべきものである。「請う想い見よ、誰か罪なくして亡びし者あらん、義ただしき者の絶たれし事いづくに在りや、我の觀る所によれば不義を耕たがえし悪を播まく者は……みな神の氣吹いぶきによりて滅びその鼻の息によりて消え失す」というはこれまた実に当時の神学思想である。罪を犯し不義を計る者は皆亡び失せ、義しき者は禍その身に及ばずして益す繁榮致富するに至るといふのである。すなわち人の成敗榮辱を以て、人の信仰及び行為の善惡に歸するのである。エリパズはかくの如き既成觀念に照てらしてヨブの場合を見たのである。故に見るに忍びざるヨブの惨落さんらくを以て、何か隠れたる大罪の結果ならんと思ほかうより外なかつたのである。故にかく語りて明あやかにヨブを罪に定むると共に、彼をしてその罪を懺悔ざんげせしめて禍より救わんと計つたのである。深切しんせつなる、しかし冷刻なる友よ！（十

節、十一節は獅子ししの猛たげきも亡ぶることあれば、不義者の亡ぶる如き当然のみとの意を表わしたのである。ここに獅子、猛き獅子、少わかき獅子、大獅子、小獅子と五種の獅子を記しているが、原語においてはいずれも別々な語を用いてあつて、老少種別等に応じて種々の名の付けられてあつた事が分る。これ獅子が比較的人家に近く棲息していた時代において、人々がこの動物の習性を熟知していたことを示すものである。

○十二節—二十一節は有名なる幽霊物語ゆうれいものがたりにして、文学的立場より見てシエークスピヤの悲劇マクベス中のそれと比肩ひけんすべき者といわれておる。これエリパズが天地げき闐として死せるが如き深夜において、ある霊に接し、その語りし語を取次いだのである。これ彼の実験談か、あるいはヨブを諭さんための技巧なるか、いずれにせよかかる演劇的態度を以て悩める友

を諭さんとするは、真率において欠くる所ありといわねばならぬ。しかしながらかく描き出す時は、聴者の心に深き印刻を与うる事はいうまでもない。

○しかして彼が靈より聞きし言の主意は「人いかで神より正義ただしからんや、人いかでその造主つくりぬしより潔からんや、……これは（人は）朝より夕までの間に亡び、顧かえりみる者もなくして永く失逝うせきる」というにある。人の神より潔からざること、人命のまことにはかなき事——これをエリパズはヨブに告げんとしたのである。すなわち彼は人の罪と弱きとをヨブに想起せしめて自ら正しとする彼の反省を促し、以て彼を懺悔の座すわに坐らしめんとしたのである。これ普通の道德家の為なす所である。

○エリパズの語はなおつづいて五章に記されている。二節——七節は愚者の必滅を説く。けだし災禍は悪の結果なりとの思

想の一発表である。「災禍は塵より起らず艱難は土より出でず」と六節にあるは、災禍艱難は理由なく起るものにあらずして、必ず相当の原因ありて神より下し給うものであるとの意である。そして七節の「人の生れて艱難を受くるは火の子の上に飛ぶが如し」とは、火の子が上に飛ぶを本性とするが如く、人の艱難を受くるはその本質上免かれがたきことであるとの意である。いずれもこれエリパズの抱ける既成觀念の発表である。

○進んで八節において「もし我ならんには我は必ず神に告求め、わが事を神に任せん」という、これヨブの信仰の不足を責めた語である。そして九節—十六節においては美しき言辞を以て神の異能を描いている。天然と人事に対する神の支配は実に鮮かに書き記されている。(十節に雨を、地に降らし、水を、

野に送りとありて、これを以て神の不思議なる業の一としたる如きは、沙漠の住民の立場としての見方であつてヨブ記の舞台を知るに足る語である。

○十七節以下はエリパズの艱難觀として注意すべき所である。十七節にいう「神の懲し給う人は幸福なり、されば汝全能者のいましめ儆責を軽んずるなかれ」と。彼は人に臨む艱難を以て罪の結果と見、従つてこれを神よりの懲治とこらしめ做したのである。既にこれ懲治である。すなわち同一の罪を重ねざらしめんがためのいまし警めである。さればこれ愛の鞭である。故にもし彼にして一度悔改くいやらためんか、その禍は取除かれ、その上なお神の保護と愛抱は豊かに下るのである。「神は傷けまたきずつ裏み、撃ちて痛め、またその手をもて善くよ医し給う」のである。故に懲治を受けたる者はききん饑饉においても救われ、戦に出でても死せず、

他の獣にも襲われる事なく、天地万有と相和あいやわらぐに至り、衣食住において欠くる所なく、子孫相つづいてこの世に栄え、長寿の幸福を享受するに至ると、これエリパズの語る所である。この觀念もとより完まったきものではない。しかしながら慰藉いしやの語としてたしかに貴きものである。富貴、繁栄、長寿等のこの世の幸福を以て神の恩恵の印しるしと做す見方は依然として存しておるけれども、患難を以て懲治こらしめと見、この懲治に堪たえし者の上に各種の恩恵相重なりて下ると説く辺あたりは、文も想も相伴つて美うらわしといふべきである。しかりこれ慰藉の言としてたしかに貴きものである。

○以上を以てエリパズの第一回演説は終つたのである。その内容について考察を下す前に、この場合の事を今日の事に喩たとえて考たうるは甚はなだ便利である。まずヨブを以て今の教会の

信者とせんに、彼れ信仰及び行為において欠くる所なく、模範的信者として教会員の間の大に推称せられ、その家また富みかつ榮えていた。依て教会員らは彼の榮達を以てその良信仰の賜物なりと見做していた。しかるに何事ぞ一朝變事起りてヨブの繁榮忽ち消え失せ、身は零落して乞食の如く、体は人の厭う病毒の犯す所となつた。教会員ら呆然として為す所を知らず、一人としてその所由を解し得る者がない。すべての会合は彼に関する噂、または批評を以て充たさるるに至つた。彼の如き篤信家にもかかる大災禍の臨むは神の存在せざる証拠にあらざるかと疑う者さえ現われた。あるいは神は存在すれど必しも愛の父にあらざるならんなどという者もあつた。しかし大多数の賛成を以て全会の輿論となつたのは、彼が何か隠れたる罪を犯したためにこの大災禍が神より

下つたのではあるまいかという老牧師の推測であつた。ここ
においてか代表者数名を選びてヨブを見舞わしめ、その痛苦を
慰むると共にその罪を懺悔せしめて、再び神の恩恵に浴せし
めんと議が全会の賛同を得た。かくて三人の委員が挙げら
れた。甲は老牧師エリパズ、乙は壮年有能の神学者ビルダデ、
丙は少壮有為の実務家ゾパルであつた。三人到り見れば、ヨ
ブの実状は思ひの外に慘憺たる有様であつた。彼らは彼らの
推測の誤らざりしを今更の如く感じた。一方ヨブはまた彼ら
の沈黙の中に彼らの心中の批難を知りて悲歎一時に激発した。
しかるに彼らはヨブの哀哭の語に接してその言辞に因えられ
てその心裡しんりを解する能わずあた、ますます彼らの推測の正当なり
しを悟り、ここにヨブを責めてその私ひそかなる罪を懺悔せしめ、
以て彼を旧もとの恩恵の中に引き戻さんと計つたのである。そし

て年長と経験との故を以て老牧師エリパズまず口を開き、全教会の輿論を提唱して第一回の訶詰かきつを与えたのである。——かく考えてこの場合を今日に活かすことが出来るのである。

○しかしてエリパズの語りし処は如何いかにん。その中に美わしくかつ正しき思想を含まざるにあらず、されど要するにこれ当時の神学思想の発表たるに過ぎない。すなわち災禍は罪のために起りしもの、すなわち上よりの懲罰であるというのである。しかして事実かかる場合少からざるは、エリパズならぬ我らもまた人生において数多あまたたび観取する処である。しからば何故なにゆえヨブは「しかり！」とこれに応じてその罪を告白しなかつたか。何故六章においてその友の推定に対して激しき憤懣ふんまんを放つたのか。彼のこの憤懣こそまことに愚なるものではあるまいか？

○否いなしからず。罪は災禍の源たることあれど、災禍は悉ことごとく罪の結果ではない。もししかりとせばキリストは如何、パウロは如何、その他多難の一生を送りし多くの優秀なるキリスト者は如何。苦難迫害を以てその一生涯を囲まれたるキリストは、己の犯せる罪の結果を受けたのであるか。罪とはキリストと全くかけ離れた者ではないか。パウロ以下多くの信者は、勿論もちろんイエスの如き聖浄完全の人ではない。しかしながら彼らの受けた苦難災禍がその罪の結果でないことは明々白々の事実ではないか。しからば人の受くるすべての災禍苦難をその犯せる罪の結果と見ることは出来ない。

○苦難に三種あるを我らは知る。第一は罪の結果として起るものである。これ神の義において当然しかるべきものである。第二は神より人に下る懲治こらしめとしての苦難である。これ愛の答むち

である。恵の鞭である。これまではエリパズも知りヨブもまた認めている。しかるにここにヨブもエリパズも他の二友も知らぬ苦難がある。これ第三のそれであつて、すなわち信仰を試むるために下る苦難である。故にこの苦難に会するは特に神に愛せらるる証左である。浅き人は第一のみを知り、これより進める人も第二を併せ知るに止まる。しかし最も注意すべきは第三である。この三を併せ知らずしては苦難は解らない。ヨブは第三を知らぬために苦むのである。故に彼の苦闘はこの新原理を発見せんがための苦闘である。そしてエリパズら三友の言辞の肯綮に当らずかつその同情の不足せるは、これまた第三種の災禍を知らぬからである。そしてヨブの場合がこの第三種のものであることは、第一章の天国の場がこれを暗示しているのである。ここに信仰を試むるための苦難

の襲来は予示されているのである。されども誰人か天国の光景を知らん。ここにヨブの苦みあり、三友の迷まよが在るのである。

○ブレランチウス(Brentius)いう、人が患難に会したる時はその患難を以てその人を審判くべからずその人格を以てその患難を審判くべしと。けだし患難の意味は人の人格に依て異なるのである。十字架に釘つけられし二盜賊の死は罪の当然の報むくいとしての死である。しかし同じく十字架に釘けられしイエスはその正反対である。故に我らが人の受けし災禍苦難を以てただちにその人を判定するは大なる誤あやまりである。その人の人格に依てその苦難の意味を判定すべきである。苦難にも幾つも意味がある。人により場合によりて異ことなっている。一様の既成觀念を以てすべての場合を蔽おほうことは出来ない。故に艱難を以て

人を審判さかばずその人格を以てその艱難を審判さくばべきである。

○前にも説きし如く、エリパズらは禍は罪の結果なりとの既成観念を抱き、この観念を以てヨブの場合を判定し、以てヨブをしてその罪を認めしめんとしたのである。彼らはかくしてヨブをその災禍より救い得ると信じた。そして年長のエリパズまでもこの意味を以て五章、六章の語を発し、ヨブをしてその隠れたる罪を告白せしめんと計った。ヨブもとより己を以て完全無疵とはしない。しかしながらこのたびの災禍がある隠れたる罪の結果なりとは、彼において全然覚えなき事であつた。故に彼はエリパズの訶詰に接して、憤然として弁明せざるを得なかつた。これ第六章に載する所である。

○一節―四節は友に對する不満の發表と、己の立場の弁明とである。「願くはわが憤恨いぎんの善よく権はかられ、わが懊惱なやみのこれと向はかりいて天秤はかりにかけられんことを」というは、友の觀察の浅きを責めし語である。「さすればこれは海の沙すなよりも重からん、かればわが言躁みだり妄みだりなりけれ」とあるは、苦惱大なるため前の哀哭あいこくも我れ知らず躁妄みだりに陥つたのであるとの意である。ヨブは自己の哀語の乱調を明あきらかに認めていたのである。これ苦惱に重く圧せられし心の琴の、おのずからなる乱奏であつた。しかるに友はこれを悟らずして、ヨブの哀々たる心の呻うめきを言句の末において判定する。これヨブの大なる不満であつた。故にこの語を発したのである。「それ全能者の箭やわが身に入りわが魂たましいその毒を飲めり、神の畏怖おそれわれを襲い攻む」と四節はいふ。これヨブがその苦悶の理由を示して、わが立場を弁明し

たのである。神は今やわが敵となりて我を撃ちたるかと、これ彼の暗き疑うたがいであり、またの懊惱の原因であつたのである。

○五節―七節は友の言の無価値なるを冷笑した語である。「淡あわき物あに塩なくして食われんや、卵の蛋白しろみあに味あらんや」というは、いわゆる乾燥無味砂を噛むが如しという類の語であつて、エリパズの言に対する思いきつた嘲罵ちょうばである。

○友今や頼むに足らず、友の言はいたずらに我を怒らすも、一毫いちごうの慰藉いしやをも我に与えない。しからばわが願う所は依然として死の一のみと、かくて八節―十三節の語となつたのである。「願ねがくはわが求むる所を得んことを……願ねがくは神われを滅ほろぼすを善よしとし御手みてを伸べて我を絶ち給わんことを」と彼はひたすらに死を希ねがう。前説せし如く彼は死を願えども、それは神が己を取り去り給わんことを願つたのである。決して不自

然なる自殺を望んだのではない。自殺などということとは彼の思うだにしない所であつた。これ大に注意すべき点である。

○十四節—三十節は、友の頼みがたきをを述べし言として頗る有名である。文学的意味においても価値と名と共に高く、西洋の文学書にしばしば引用せらるるものである。まず十四節において友の同情心の不足を責めて軽き脅迫を与え、十五節—二十節においては友を沙漠の溪川に譬えて、生命を潤おす水を得んとてそこに到る隊客旅くみたびびと (Caravan) を失望慚愧ざんきせしむるものであるとなしておる。げに当時のヨブの心を語るべくこの比喻は適切である。人生の沙漠に生命の水を求めつつあつたヨブは、たまたま三友の来訪に接して、あたかも隊客旅カラバンが遙かに溪川を望見せし如くに感じた。そこには必ず彼の求むる水があると思つた。しかるにいよいよ近づきて彼らの態

度を見、またその語に接するや期待は全然裏切られて、わが渴かわきを医いやすべき水は一滴も見当らないのである。ヨブの失望察すべきである。故に二十一節において「汝らも今は虚むなしき者なり」と彼は友人らに対しまず総括的断定を下して後のち、激語を重ねて彼らを責むるのやむなきに至つたのである。

○二十四節の「我を教えよさらば我れ黙せん。請こう我の過あやまてる所を知らせよ」とは彼の心の切なる願そのままの発表である。同時にまたこれを為なし得ぬ友の無能を責めた語である。二十六節には「汝らは言ことばを規正いましめんと思ふや、望のぞみの絶えたる者の語る所は風の如きの如きなり」とある。ヨブは自己の語る所が風の如く秩序も聯絡れんらくもなくして、取るに足らぬものなることを自認していたのである。これ望の絶えたる彼としては自然のことである。しかるにかかる者の語の言葉尻ことばじりを捉えて是非

の批判を下すは何の陋ろうぞと責めたのである。友人らはヨブの言語の表面の意味のみを見てその誤謬ごびゆうをたださんとする。かくては「言を規正いまいし」むるに止とどまって、ヨブ自身を規正いまいしむる事は少しも出来ないのである。これいわゆるオルソドクシー（正統派）の取る態度である。いたずらに死文死語に執して相争い、自己を正しとし、自己の定規じょうぎを他に加えるのである。

○二十七節の「汝らは孤子みなしこのために籤くじをひき、汝らの友をもあきないもの商貨にするならん」は人身売買の罪をも犯すに至らんとこの意である。ヨブがかく友を責めし余りに峻烈しゅんれつなりと評さるるであらう。しかしこれ感情激発の語であれば、普通の批判の標準を以てこれに対すべきではない。しかしながらヨブの言必かならずしも全然誤謬ごびゆうということとは出来ない。前にもいうた通り、エリパズら三友人はいわゆるオルソドクシーの徒である。しかして

オルソドクシーはその信条、その神学の擁護のためには、ある時はいかなる罪をも犯して憚らないのである。そもそもオルソドクシーなるものは、ある真理の一群を信仰箇条と定めて動かざるものである。もしこれらの真理を真正の意味において受得信奉すればこれ理想的の状態であつて、かかるオルソドクシーは貴むべきものである。しかるにこの一群の真理を固定の教条として相伝的、非実験的に丸呑まるのみにし自ら信条の純正を以て誇り、人に強しゆるにこれを以てし、もし人の信仰または行為にして自分らの信条と相反する時は、ただちに彼を不信非行の罪人つみびととして排斥せんとする。これいわゆるオルソドクシーである。彼らはその教条、その神学をあらゆる他のものの上に置くのである。故にその教条、その神学のためには、あらゆる他のものを犠牲に供して厭いとわない。その結果

は知らず識らず恐ろしき罪をも犯すに至るのである。ヨブは二十七節において、三友のオルソドクシーの恐ろしさを説いたのである。ヨブ記の著者はこの言をヨブに発せしめて、あるいは当時のオルソドクシーを責めしものではなからうか。

○かくてヨブは二十八節以下において、強き語を以て自己の無罪を主張している。「この事においては我れ正し、わが舌に不義あらんや、わが口悪しき物を弁えわきまざらんや」とは彼の友に答えし最後の語である。実にヨブは罪の故ならずして禍に逢ったのである。しかるに友は罪の故なりと固く信じて彼を責むる。故にヨブは怒って己の無罪を高唱せざるを得なかったのである。

○友は人にして神ではない。友に満全を望むことは出来ない。友より得る所には限かぎりがある。故に友に過大の要求をなすべき

ではない。この事をヨブは今学んだのである。彼は余りに友を信じ過ぎていた。友を以て全く己と等しきものと思い、友はわが衷心ちゆうしんを悉く了解してくれるならんと予期していた。しかるにこの予期は裏切られて彼は大なる失望を味あじわった。そして初めて友の頼みがたきを悟ったのである。初め彼は妻に背かれ、ここにまた友に誤解せられた。夫婦の関係といい友の關係といい、いずれもこれ人と人との關係であつて、神と人との關係ではない。もし完全の妻を得また完全の夫を得て人生の幸福を計らんとならば、ただちに失望の襲来となる外ほかはない。人は完全なるものでない、故に全然依り頼むべきではない。人には先天的の制限がある。よくこの事を知つて人がその妻、その夫、その友に対して過大の要求をなさざる時、そこに寛容と理解と平和と愛とが自由の流れ口を得て、ここに

幸福なる夫婦、幸福なる友人関係が生れるのである。しかしこの事がヨブに解り、最後に至つて彼が遂に神のみを唯一の眞の友として持つに至つて、彼は幸福と安心の絶頂に達し、我に同情足らざりし三友のためにも祈るほどになり得たのである。(第四十二章を見よ)。

○人に満全を望みて後ち失望ししかして人を怨む、これわが国人の通弊である。この時失望のあまり信仰より墮つる者さえある。これ出発点において全く誤つていたためである。人は頼むべからず、頼むべきは父なる神と子なるキリストのみである。人に頼らず神を友とし、キリストを友として初めて全いのである。かかる状態に入りし人のみ他ひとに対し、夫に対し、妻に対し、子に対し、友に対して正しき関係を保ち得るのである。まず神に頼みてしかる後に人に頼む、その時に人

は信頼するに足る者となる。

○ヨブは七章においては神に対して訴うる処あつた。これ第三章の反覆であつて、依然死を希う語である。しかしその間にヨブの思想に進歩がある。第三章と七章を仔細に比較して見ればこの事が解る。けれども容易くは解らない。これがヨブ記の実験記たる証拠である。実験そのものの提示なるが故に、すなわち人生の事実そのままの記載なるが故に、それに徐々たる思想の進歩が隠れて存しているのである。勿論著者の筆の巧妙をも認めないわけには行かない。しかし実験の上に立ちての文藻なる故の巧妙である。空虚の上にかに巧なる想像の橋を架するも、かくの如くなることは出来ないのである。

○一節—十一節は逃れがたき人生の苦悩を深刻なる語を以て述べたものである。十二節以下は神の手の彼の上に加わりて

離れざるを厭いとい、死の早く来きたらん事を望みしものである。「人をいかなる者として汝これを大にし、これを心に留め、朝ごとにこれを看みそなわし、時わかずこれを試み給うや、いつまで汝われに眼を離さず我が津つを咽のむ間も我を捨て置き給わざるや」とは彼の神に対する切々たる哀訴である。故に彼は「我を捨ておき給え」と願い、また「われ命いのちを厭う、我は永く生くることを願わず」と歎なげくのである。実にこれ神を篤あつく信ずる者の叫さけびである。彼は大災禍に会するも毫ちゆうも神の存在を疑わない。ただ神が我を撃ち、我を苦くるめ、我を試み、我の上に監視の眼を弛ゆるめざるを咄つぶやきて神が我より離れんことを願い、死の早く来らんことを望むのである。これ実に信仰家の苦悩である。その哀々として吾人の心に迫り来る理由はここにあるのである。

○ある人言わん、かく苦悩を重ぬるよりは神を棄つるの勝れるに如^しかずと。まことにしかり、神を離れ、神を忘れ、神の存在を否定する時は、ヨブのこの苦悩は薄らぎ問題の解決は容易となるのである。まことにそうである。しかしながら神を棄て神を否定する時人生は全然無意味となるを如何^{いかん}。神を棄てて問題の解決を計るは最^{もつとも}捷徑^{しょうけい}である。けれどもこれ人生を無意味とするの結果に帰着するのである。故に人生を重んずる者は、かかる解決法を計り得ない。是非とも神を保持してその上に立ちて問題の解決を計らねばならない。神を棄てざる時、この苦難の降^{くだ}れる意味は如何。神の存在と罪なくして降る災禍とは、両立しがたき二現象である。この二つを何とかして両立せしめずしては、問題の解決には達しない。ここにヨブの特殊の苦悩が存するのである。しかしてまたそ

ここに特殊の貴さも存するのである。

○神を父としキリストを主とする信仰の上に立ちて人生の矛盾を解かんとす、ここに我らの特別の苦心困難が存するのである。信仰を棄つれば問題は忽ちたちま解ける。しかしかくては人生は無意味となり、我は貴き生の消費者となり、人生の失敗者と墮するに至る。故に人として活いきんためには、是非とも信仰を保持せるままにて難問題の解決に当らなければならぬ。ここに困難があり、ここに苦悶懊惱わうのうが生れる。しかし人生を愛重するものは、いかなる代価を払っても信仰の上に立ちての解決を計り、神の為し給う所の正しきを証さなくてはならぬ。若きミルトンは Justify the ways of God to men と言いて、神の為し給う所を人の前に正しと証するを以てその一生の標語となした。我らもまた苦悶を以て信仰の上に立ち

て解決を計り、新しき光明に触れ、我のため、人のため、人類のために計らねばならない。これは唯一真正なる人生苦難の解決法である。しかして神はかくの如き解決法を我らに命じ、かくの如き解決を我らより求め給うのである。故に苦難と痛苦は、我らに満全の光と幸福とを与えんとする天使である。我らはこの事を忘れてはならない。

○第八章を研究する前に、少し前講を補う必要がある。七章十七、十八節の「人をいかなる者として汝なんじこれを大にしこれを心に留め、朝ごとにこれを看みそなわし時わかずこれを試み給うや」なるヨブの言は詩篇八篇より引用せるものと思わる。しかし彼においては神の愛を嘆美せし語であるのに、ここにおいては神の眼の己より離れぬを眩ちんきしものである。ヨブはなにゆえ何故かかる悲声を発したのであるか。これ神に対する眩ちんきであるのみならず、その内容たる頗すこぶる不道理であるといわざるを得ない。故ゆえにある人はいう、ヨブの病気は癩病の一種なる象ぞう皮病ひびょうにして、この病は精神の異常を起しやすきもの故、彼

はかかる故なき迷想を抱くに至つたのである。しかしながら健全なる人にして、神が罪の故を以て我を苦むるとの靈的実感を味いし人が少なくない。アウガスチンの如き、バンヤンの如きはその最たるものである。事は前者の『懺悔録』及び後者の『恩寵溢るるの記』において明かである。彼らは罪の苦悶の故に心の平安を失いて、悲痛懊惱の極、神に向つて何故かくも我を苦むるかと呟いたのである。さればヨブの呟きは決して彼の病の徴候ではない。多くの真面目なる人の靈的実感として起りし事である。

○そして誰人といえども、神に対してこの呟きを抱ける間は神を離れないのである。神を棄ててしまえばこの呟きも失せる。さわれかくては人生の失敗者たるの否運に会するを如何。人生を愛する以上、神を保ちおりて難問題の解決に当らなく

てはならない。故に苦難懷疑の中にありて神を保たんとする努力に歩む時、その努力の一変態として神に対する眩きの起る事がある。これは善き事でない。しかし全く神を棄つるよりは眩きつつも神を保つを優に勝れりとする。しかししてこの眩きのある間は神との関係が絶えぬのである。故に再び眩きなくして神を信じ得るに至る見込があるのである。

○ヨブは右の如き眩きを以てその哀語を終えた。これに対してこんどはシュヒ人ビルダデが語るのである。三友順次に語りこれに対してヨブは一々返答する。(ヨブの語には三種ある。甲は友に直接答うる語、乙は神に訴うる語、丙は己に語る語すなわち独語である)。そしてヨブは友の攻撃に逢うごとに進歩する。さればその語る内容は一段一段光明に向つて進むのである。友に責めらるることに彼の苦痛は増す、しかし

そのたびごとに少しずつ新光明に触れる。かくして一階また一階と進展の梯子はしごを踏みて遂ついに最後の大安心境に到るのである。しからば最初エリパズの責むる所となつた時ヨブはいかなる新光明に触れたか。それは六章七章の彼の答において明あきらなるが如く（一）友の頼むに足らぬことを悟り（二）神に對する誤想より離れ始めたのである。彼がかく神に對して眩くのは、その抱ける神觀の誤謬ごびゆうに基もとするのである。神は信仰に立ち、義を行う者に物質的恩恵を下し、しからざる者に災禍を下すと做なせし如きは、明かに彼の神觀の誤謬を示すものである。かく神を正解しおらざりし故ゆえ、眩く必要も起つたのである。神その真正において信受せる者、いかで眩くの必要があるろうか。故に彼は神に向つて眩きつつその神が眞の神にあらざるを学びて、次第に眞ならぬ神より離れて、眞の神に近

づくに至るのである。そしてその第一歩がこの時すでに彼に始まったのである。

○第八章のビルダデの言を調べてみよう。まず一節―七節を見よ、ここにビルダデの神学思想は遺憾なく表われている。四節において彼は「汝の子供かれ（神）に罪を獲たるにやこれをその愆とがの手に付し給えり」というた。彼はヨブの子らの死はその罪の当然の報いなりと断定したのである。彼もとよりヨブの子らの罪を見たのではない。ただ罪を犯したに相違なしと断定したのである。（罪を獲たるにやと想像的の言語を用いたのは単に用語上の礼儀たるに過ぎない）。彼は災禍わざわいは必ず罪の結果であるとの神学思想を以て、すべての場合を照らす神学者である。故にヨブの子らは当然ある重き罪を犯して、その罰を受けたものに相違ないと断定したのである。そ

して彼は進んで「汝もし神に求め全能者に祈り、清くかつ正
しうしてあらば、必ず今汝を顧み汝の義き家を榮えしめ給わ
ん……」という。すなわち彼はヨブもまた罪の結果なる災禍
に苦めるものとなし、死せる子は逐うべからず、少くとも生
ける汝は正に帰り義を行い以て物質的恩恵の回復を計れと勧
めるのである。無情なる浅薄なる神学者よ！

○十人の子を悉く失い身はこの上なき困苦の中にある友に向つ
て、この言をなすのいかに無情なるよ！ 汝の子の死は罪の
故なりと告ぐ。かかる言を以てして争でヨブを首肯せしむる
を得よう。もし罪の故を以てせば我こそわが子らより先に死
すべきものであると、親の心はただちに反駁するではないか。
この人情の機微をも知らずして、ただちにわが神学的断定を
友の頭上に加えて得々たるどころ、正にその神学の純正を誇

る若き神学者そのままといふべきである。彼の言は、あたかも学舎にて学びし既成の教理をその筆記帳ノートを見て繰返すが如くである。これ余が彼を「神学者」と名づくるゆえんである。

○八節—十節において、彼は己の断定の支持者として古人を引くのである。これまたいかにも学者らしき態度である。今日においていえば「何某なにがしいわ曰く……、何某曰く……」と頻しきりに大家の權威を以て自説を維持する類である。

○十一節—十九節は、自然界の事象を三度引例して神に悖もとる者の必滅を主張したのである。十一節に「蘆あしあに泥なくて長びんや、葦よしあに水なくして育たんや」とありて、この二つの植物が水辺に生ずるものなることを示している。「蘆」と訳せるはパピラス (Papyrus) であった。これエジプトにありてはナイル河の水辺、パレスチンにありてはメロム湖の周辺に生

ずる草である。これを以て古代人は紙を製したのである。英語にて紙をペーパー (Paper) と呼ぶは、パピラスより出たのである。また日本訳聖書に「荻」と訳せしはむしろ「葦」と訳すべきもので、これまた水辺に育つ草である。十二節に「これその青くしていまだ刈らざる時にも他の一切の草よりは早く枯る」とあるは、早魃かんばつきた来りて水退くやこの二つの草が忽ち枯るることをいうたのである。この両節の如きは、古代博物学の資料として値あたあるものである。しかして十三節に「神を忘るる者の道はすべてかくの如く、悖もとる者の望のぞみは空しくなる」とありて、神を忘れ道に悖る者は早魃時のこの二つの草の如く、その繁栄一朝にして消え失すとの意を述べている。これ第一の引例である。

○次の十四節には「その恃たのむ所は絶たれ、その倚よる所は蜘蛛網くものす

の如し」とありて神を忘れて他の物に頼ることの空しきを述べている。彼が営々として名誉、財産地位等を積み重ねてこれに依頼よりのたのむは、あたかも蜘蛛がその網すを金城鉄壁として頼めるの類であるというのである。これ第二の引例である。

○十六節—十九節は神を忘るる者を再びある草に例えたのである。「彼れか目の前に青緑みどりを呈あらわし、その枝を園はびこに蔓延はびこらせ、その根を石堆いしづかにからみて石の家を眺むれども、もしその処ところより取除とりのぞかれなばその処ところこれを認めずして、我は汝を見たる事なしと言わん……」とある。これ多分一夜に育ちたちまて忽ち頭上を蔽おおえりというヨナの瓢ひょういの類であると思う。忽ちに成長して全園を蔽おおうに至り、その勢威人を驚かせど一度根を絶たば枯死して跡を止めとどめない。すべて神を忘るる者の運命はかくの如く、その繁栄は一夜の夢の如きものであるというのである。

これ第三の引例である。

○ビルダデは右の如くに説きて、ヨブが神を忘れ道に悖りしためその繁栄一朝にして失せたのであると主張したのである。故に二十節以下においては、ヨブが罪を悔い正に帰りて再び神の恩恵に浴さんことを勧めているのである。「それ神は完まったき人を棄て給わず……（汝もし神に帰らば）遂ついにに晒わら笑をもて汝の口を充みたし歡喜よろこびを汝の唇に置き給わん」というておる。

○ビルダデの説く所に多少の真理がないではない。しかしこの場合にヨブを慰むる言としては全然無価値である。彼の苦言もただヨブより哀哭あいきくの反覆を引き出したのみに終った。神の言であるという聖書に、かく友に対する無情なる語あるを怪あやしむ人があるであろう。しかしこれはこの種の場合にこの種の言を友に向つて発することの無効なるを記して、読者に言

外の警めいましを与えたのである。すなわち艱難かんなんにある友に向つてはかくの如く語るべからずと教えたのである。同様に一夫一妻を明白に主張する聖書がアブラハムの一夫多妻を記したのは、彼の一夫多妻が彼のすべての苦痛災禍の種となつたことを記述して、一夫多妻の害を事実的に示し、一夫一妻の利を間接に教えたのである。聖書は文字の表面のみを読むべきものでない。その裏面にその真意の蔵せられある場合が少くないのである。

○ビルダデはオルソドクス（正統教会）の若き神学者である。彼はその真理と信ずる所を、場合も考えず相手の感情をも顧慮せずして、頭から平気で述べ立てたのである。あたかも一の学説を主張するが如くにその論理を運ばするのみであつて、實際問題に携きわるに當つて必要なる気転きてんや分別ぶんべつはその影すら

無い。最初にヨブの子らの死を以て罪の結果のみと一挙に論断し去る如きは、相手の心を少しも察せざる無分別の言といわねばならない。その神学思想の幼稚なるは時代の罪としてやむを得ずとするも、その信条を確定不変の金科玉条となし、これを以てあらゆる場合を説明し去り、これがためには相手の感情の如きは勿論、何を犠牲に供するも厭わぬというその心持、その態度そのものが全く神学者のそれである。

○右の如きビルダデの態度、及びそれと大同小異なるエリパズ、ゾパルらの態度はいずれも排すべきである。ヨブ記はこの事をその教訓の一として教えるのである。彼ら三友が教義を知るも愛を知らざるは、かかる態度を生みし原因である。愛ありてこそ教義も知識も生きるのである。愛ありてこそ人を救い得るのである。愛なき知識は無効である。この事をヨ

ブ記は文字の裡うちに暗示しておるのである。これヨブ記の大文
学たる微証の一である。

○諸君もしヨブ記八章に併あわせて、コリント前書十三章を讀ま
ば思い半なかばに過ぐるものがあるであろう。殊ことにその初めの三節
においていかに広き知識も、いかに強き信仰も、いかに盛なる
行為も愛を含まざる時は全く空くうであると説けるは、あたかも
ビルダデを責むるが如くではないか。彼に種々の長処があつ
たかも知らぬ。しかしその説く所が明あきらかに示す如く彼は神の
愛をよく知らず、また事実が示す如く友に対して真の愛を抱
き得なかつた。これ彼のすべての長処も、ヨブを慰むるにお
いて全く無効であつた理由である。

○まことに愛なくばすべてが空である。愛はキリストの福音
の真髄である。再臨の信仰といえどもこれを既定教理の一と

なし、これに照して人を審判さはんくが如きは、いわゆるオルソドクシーにて余の採らざる所である。これ真理の濫用または誤用であつて、ビルダデの流を汲くめる者である。再臨は神の愛を最もよく示すものである故にこれを信ずというが健全なる信じ方である。聖潔きよめの真理といえどもまた同様である。神の愛を第一前提としてその上に立ちし教理にして初めて値あるのである。また伝道も人を愛するがための伝道たるに至つて、初めて真の伝道となるのである。この愛を根柢こんていとせざる時、いたずらに純福音と誇称するも無効である。無効であるのみならず、大なる害を伴うのである。しかるに愛を心に置かずして、ただ教理のために教理を説く者が世に甚はなはだ多い。これ教理のためには何者を犠牲とするも厭わぬ心を生みやすきものであつて、愛の反対なる憎にくを喚よび起し、無数の害悪を生む

に至るのである。いかなる教理を説きいかなる伝道に従うも、それが愛の動機より出でしものでなくてはならぬ。余のこの小なる伝道の如きもまた父の愛を示さんため、また人の魂を愛するがためでなくてはならぬ。諸君のここに参集し来るもまた父の愛をなお深く知らんため、そして人に対するわが愛を増さんがためでなくてはならぬ。しからずしてこの集りあつまを幾度なすも無効である。げに愛の不足を描くヨブ記八章は、愛の必要を我らに教えてやまぬのである。

○愛である、しかり愛である。愛ありての神学である。愛ありての教会である。愛ありての伝道である。愛なくしてはいかなる知識も、いかなる熱心も害ありて益なき者である。しかるに嗚呼あゝ、ビルダデ流の神学者何ぞ多き。まことに痛歎に堪えない。

○ヨブの友三人は、ヨブに望みし災禍わざわいを彼の隠れたる罪の結
果と誤断した。そして年長のエリパズまずこれをヨブに覺さとら
しめんとて、第一回の勧告を試みしも徒勞に終つた。これを
見たる若きビルダデはあからさまにヨブの罪過を断定して、
彼に肉迫した。ヨブは益々ますます心を痛めるのみであつた。その様
あたかも庸医よういが病を誤診して、初め普通薬を用いて無効なり
しや更に劇薬を病者に服せしめし如く、病は平癒へいゆせざるのみ
か益々重る一方であつた。しかしながら友人の誤解と難詰なんきつは
ヨブの思想を刺戟しげきし、神を知らんとする熱情を益々高めし故ゆえ、
かえつて彼を光明に向つて導く原動力となるのである。この

事を知るはヨブ記の主部（発端と結末を除きし部）を解する上において最も大切である。

○前講において述べし如く、ヨブの語は友[○]に対する語と、己[○]に対する語と、神[○]に対する語の三種に分たれる^{わか}。九章十章のヨブの語の中、九章一節—二十四節は友に対する返答、九章二十五節—三十五節は己^{おのれ}に対する語（すなわち独語）、十章全部は神に向つての愁訴^{しゆうそ}である。そして九章前半の友に対する答は、友の神観の批評とでも称すべきものである。神は善人を榮えしめ悪人を衰えしむるとは、ビルダテらの神観であった。これに対してヨブは答えるのである。「神が果^{はた}してかくの如きものならば世のこの状態は何の故^{ゆえ}ぞ、善人かえつて衰え悪人かえつて榮えつつあるにあらずや」と。二十四節には「世は悪しき者の手に渡されてあり、彼^かれまたその裁判^{さばきびと}人の顔を

蔽い給う、もし彼ならずばこれ誰の行為なるや」とある。これ世に悪人の跋扈するを神の業なりと認めて、神を嘲りし語である。しかし真の神を嘲ったのではない、友人の称する所の神を嘲ったのである。すなわち友人の提唱する神観の誤謬を指摘したのである。この世のあらゆる不公平、義人に臨む災禍——これ必賞必罰の神の為す所としては全く不可解である。友人らの抱く神観を以てしては到底この世の実相を解し得ない。故に彼らの信ずる如き神を彼は信じ得ないというのである。九章前半は文字直接の意味においては、神を責むるが如くにして褻瀆の極というべきも、実は友の提唱する神観の誤りを指摘したものであつて、畢竟するに友を責めた語である。

○ヨブ対三友人の対話を読むに、すべての点においてヨブの

彼らに勝っていることは明かである。信仰は勿論知識においても彼ら以上である。三友の信仰と知識を合するもなおヨブ一人に匹敵し得ないのである。故に三友の語にも見るべきものが少なくないが、ヨブ記の中枢はいうまでもなくヨブ自身の言である。三友の難詰の語はヨブより大真理を喚び出したという点において有意味ではあるが、その価値においては到底ヨブ自身の語とは比較し得べくもないのである。

○九章のヨブの語の中には、彼の広き知識が表われている。五節、六節には彼の地文学の知識が窺われる、「彼れ（神）山を移し給うに山知らず、彼れ震怒をもてこれを覆し給う」は火山の爆声を形容せし語、「彼れ地を震いてその所を離れしめ給えばその柱ゆるぐ」は大地震を描きし語である。次の七節―九節は彼の天文学の知識を示す語である。九節は「また

北斗ほくと、参宿しんしゆく、昴宿ぼうしゆく及び南方みなつの密室を造り給う」という。北斗は大熊星座（北斗七星）、参宿はオリオン星座、昴宿はプライアデス星座である。いずれも七つの重なる星を有する星座である。南方の密室は赤道以北の住民には見る能あたわざる星を総称したものであろう。（これと三十八章三十一、二節とを併あわせて当時の天文知識を知る良資料となる）。

○また十章に依よれば、ヨブは生理学にも通じていたのである。まことに彼はその時代の最も深く、かつ広き知識を有していたのである。ヨブ記作者は学識と信仰とにおける当代の最優者を主人公として、その煩悶と最後の勝利とを描かんと努めたのである。ヨブ記の大作たる理由の一はたしかにここに在る。試こころみに今日世界のあらゆる知識に達しおる人が宗教的大煩悶あじわを味い、遂ついに翻然一切を棄てて父なる神に帰服せしという

心的経過を描きし小説または脚本あらば、これほど現代の人に強く訴うるものはあるまい。げに広博深遠なる知識の所有者なりしヨブは、最後にその知識を悉くエホバの前に投げ出して、「我は罪人なり」との痛切なる叫びを発したのである。無学者の軽き煩悶と浅き解決ではない、大学者の重き煩悶と深き解決である。その煩悶の深刻なりしと共に、勝利は絶大であつたのである。

○九節において星辰界せいしんかいの神秘を述べたるヨブは、十節においては更に進みて「大なることを行い給うこと測られず、奇くすしき業わざを為し給うこと数知れず」という。その当時の幼稚なる天文知識を以てすら、神の聖業の驚異すべきを知る。まして今日の進歩せる天文知識を以て宇宙の精妙莊美を知る我らは、益々ますます造化の神を讚美すべきではないか。しかるに事實はこれ

に反して科学の進歩はかえって神を駆逐する傾きを生じ、今日の科学は人を神に導くものでなくして神を否定せしむるものとなった。これ実に痛歎すべき事であつて、理想の状態の正反対である。近世の科学者中にもニュートンの如き敬虔なる信仰家ありといえども、その多くは仏の天文学者ラランドの類である。彼れラランドは一生涯を天体觀察に献げた人であるが、彼は言うた「余の望遠鏡に神の映りし事なし、故に神は在る者に非ず」と。現今いわゆるキリスト教国の科学は大抵は無神論の味方である。

○九章前半は神に対する強き疑いの語である。これ無神論者の言に似たものである。しかし懷疑は決して信仰を否定するものではない。大なる懷疑のある所ならずしては大なる信仰の光は現れない。黒煙の濛々として立ち昇る所に一度火が移

れば、焰々えんえん天を焦すこが猛火を見るに至る。ヨブは九章の如き深き懷疑の黒煙に閉じ込められたるが故に、遂に信仰の火これに移りて靈界の煌火焰こうかえん々として昇り、大光明は彼に臨みまた彼を通して世に臨んだのである。故に懷疑は貴いものである。知識のない所に懷疑はない。知識の少ない所に懷疑は少ない。ヨブの如き深き性質の人に広き知識備わりて、天の城を攻略せんとする如き激烈雄大なる懷疑が起つたのである。しかもこの懷疑の黒煙に天の靈火移りし故、遂に最終章に示すが如き光耀こうよう赫々かくかくたる大信仰に入つたのである。

○次に九章の二十五節―三十五節はヨブの己に対する独語である。己の憐れさをあわれ愍む語である。邦訳聖書において見るもその悲哀美に富める哀哭あいこく (Lamentation) たるを知り得るのである。二十四節までの友に対する語は、天地に挑むが如き

元氣充盈じゆうえいせるものにて、あたかもバイロンやニエチエの一篇を讀むようであるが、これに反して二十五節以下は沈痛悲寥ひりようなる哀語である。その対照著しといふべきである。しかし実は二十四節以前においても我を慙む語が見えるのである。すなわち二十、二十一節にいう「たとい我れ正まっしかるともわが口われを悪しとなさん、たとい我れ全まっかるともなおわれを罪ありとせん、我は全し、されども我はわが心を知らず、わが生命いのちを賤いやしむ」と。しかしてこれバイロン、ニエチエらの近代文士のいい得ざる所である。大宇宙を前にしてのこの謙卑へりくだりは彼らになきものである。ヨブのこの言たるパウロの「我れみかえりみずから省あやまちるに過あるを覚えず、されどもこれによりて義とせられず、我を審判ひかく者は主なり」(コリント前四の四)とその精神を一にするものであつて、神を畏おそるる者の魂より流れい

ずる語である。ヨブにこの心あり、また二十五節以下の如き己に対する失望ありし故に、遂に最後の救に浴し得たのである。これややもすれば自己を神となさんとする近代文人とヨブとの著しき相違点である。

○わが日ははゆまづかい 馱使はやうまづかい（早馬使、馱丁）よりもはや 迅く、いたずらに過ぎ去りてさいわい 福祉を見ず、その走ることあしぶね 葦船の如く、物をつか 攫まんとて飛びかけるわし 驚の如し」との悲歎の語が二十五、六節にある、わが日の過ぎ去る事の早きを陸上、水上、空中の最も早き物に比したのである。今日において自動車、汽船、飛行機を挙ぐるが如きものである。（葦船は速力早きけいか 輕舸にして、今日も南米ペルーにおいて用いられている）。

○二十七節―三十一節はわが病の苦痛を訴えし語なると共に、またわが心靈の苦悶をありありと述べしものである。かく見

てその生々いきいきした発表たるを知るのである。「われ雪水ゆきみずをもて身を洗い、灰汁あくをもて手を潔きよむるとも、汝われを汚らわしき穴おとしの中に陥おとしいれ給わん、しかしてわが衣も我を厭いとうに至らん」の如きを見よ。肉体の汚れと共に心霊の汚れを歎なげきしものたること明かである。「雪水」は砂漠地のこととて雪のある時にのみ水を充分有もち得るからの語である。「灰汁あく」は天然曹達ソウダ(natron)すなわち天然に存する結晶せる曹達である。これを石鹼せっけんの如く使用するのである。

○三十二節以下はヨブ記中においても最も注意すべき語の一である。「神は我の如き人にあらざれば我かれに答うべからず、我ら二個ふたりして共に審判さばきに臨むべからず」と三十二節に言う。ヨブは神と己との間に充分なる交通の道なきを歎なげじたのである。そして三十三節にては「また我らの間には我ら二個ふたり

の上に手を置くべき仲保あらず」といいて、彼は神と己の間に仲保者のなきを遺憾いかんとしたのである。「仲保あらず」というは仲保を欲する心を示した語である。欲ほしきものが無き故ゆえに、その無きを歎いたのである。ヨブのこの叫びは、神の探究におのずと伴う仲保要求の最初の声である。旧新約全体においてこれより以前にこの声はないのである。その声は短くかつ微かすかである。しかし人の本性より出いずる重大なる叫びである。人の心の深みより生るる人類本具の叫びである。そしてこの要求は世界大となりて遂に満たさるべきものである。高等動物の眼の如きは頗すこぶる精妙なるものであるが、生物進化の流ながれを溯さかのぼつてみればその初現は一黒点、一核子たるに過ぎない。しかもこの微かすなる原始ありてこそ後の完まき発達あるのである。そして十九章二十五節に至れば「われ知る我あがなを贖あがなう者

は活いく、後の日に彼れ必ず地の上に立たん」といいて、仲保者出現の確固たる希望を歌っているのである。

○しかしてヨブの仲保要求の完全に充たされたるは、勿論もちろんイエスの降世よつに依てである。かの微かなる叫び、遂にこの大なる実現にまで進化したのである。新約聖書はいう「それ神はひとり一位なり、また神と人との間には一位の仲保あり、すなわち人なるキリストイエスなり」と（テモテ前書二の五）。またいう「もし人罪を犯せば我らのために父の前に保ほ恵お師しあり、すなわち義なるイエスキリスト」と（ヨハネ一書二の一）。またいう「新約の仲保なるイエス」と（ヘブル十二の二十四）。この新約的大事實は、その初現をヨブのかの語において発したのである。ヨブ記にはかくの如き語が処々に在る。そはあたかも砂中に真珠を拾うが如くである。

○同じ意味において、我らはまた九章二節に注意すべきである。そこに「人いかでか神の前に義ただしかるべけん」とある。義人なし一人も有るなしとのことである。ヨブはこれをその最も深き意味においていうたのではないとするも、ここに新約の中心問題が存しているのである。彼は単なる失望の声としてこれを発せしも、実はこれ神と人との提出せられし最重要の問題なのである。宇宙の中心問題ともいべき重大問題が、その発芽をヨブの語において有したのである。見よ「人いかでか神の前に義ただしかるべけん」と、げにこれこの世における最も難かたき問題の提出ではないか。人は罪に生れ罪に育ち罪に歩みて、いかに奮闘努力するも神の前に己を義しくすることは出来ない。しかしながら人義たらずして永生を獲得することは出来ない。神いたずらに人を義とする時はみずから

義たり得ぬを如何いかん。ここに問題は至難中の至難として現れたのである。しかしながら人より見ての至難は神より見ての至難ではない。彼は遂にその独子ひとりごを世に降くだし給うて、罪人を義とすると共にまた自ら義みづかたるの道を拓ひらき、遂に千古の難問を解決したのである。しかしてこの難問題は実にヨブ記の九章二節にその源を発したのである。

○ヨブ記は種々の大問題を暗示的に提出し、これに対して多少の解決を試みている。しかしその全き解決は勿論新約において在るのである。かの有名なる法王グレゴリー七世（ヒルデブランド）は特にヨブ記を愛読せしという。その理由はこの書の中に聖書中の真理ことごとくが悉く含まれおるというにあった。すべてキリスト教の大真理はヨブ記の中に発芽している。しかもそれが暗示サツゼスチオンの形において問題として提出されている。す

べて大著述の特徴は論証的なるよりも暗示的 (Suggestive) なるにある。以てヨブ記の大を知るべきである。

○九章前半は友に対する語、後半は自己に対する語である。そして沈黙ざんじ暫時の後ヨブは第十章の語を発して神に訴うる処あつたのである。前述せし如く、九章前半の彼の語は友の神観の不備を指摘したものである。彼は友の提唱する所の神、学の神、教会の神に反抗したのである。そして別に真まことの神を發見せんとする努力に入つたのである。第十章はすなわちこの努力の発端を示したものである。そもそも時代の神学思想に反抗して、別にわが魂の飢渴きかつを医いやすに足るべき神を見出さんとする苦闘かならずは必しもヨブに限らない、他にも類例が多いのである。およそ深刻しんこくしじつ摯実なる魂の所有者は皆そう

であつた。故に十章におけるヨブと九章前半における彼とは、全然その心の姿を異にしている。十章に入りても彼の説く所は依然として旧き神ながら、その中に新しき神観が発芽しているのである。

○ヨブはまず「わが心生命を厭う、されば我れわが憂を包ま
ず言い表わし、わが魂の苦きによりて語わん」との発語を述
べて後ち、痛刻なる語を以て神と争わんとするのである。二
節―七節は何故われを苦むるか、神に向つて不平を並べし
箇処である。「われ神に申さん、我を罪ありとし給うなかれ、
何故に我と争うかを我に示し給え」といい、「何とて汝わが愆
を尋ねわが罪を調べ給うや」という（二節及び六節）。彼は神
に苦めらるるが如く感じつつあつたのである。実に彼は神が
己を拷問にかけていると思つたのである。すなわち神はあら

おのれ

ごうもん

とが

かじめ彼を罪ありと定め、そして拷問を以て彼を苦めて、彼に罪を自白せしめんとしていると思つたのである。

○およそ拷問なるものの起る理由が二つある。罪ありと推定せらるるも、罪の自白に接せずしては不正確なる故、罪人を糾弾きゆうだんし以てその罪を自白せしめんとするが第一の理由である。

人命は明日を期しがたきもの故、早く罪を定めんとするが第二の理由である。これ人が人を審判さばんくに當つて拷問ごうもんの起る理由である。甲の理由は人間知力の有限であつて、乙の理由は人間生命の有限である。故に拷問は、有限という壁に取囲まらるる不完全なる人の間の関係の上に生起する事象である。されば無限を以て特徴とする神——無限の知力と生命を有する神——においては何ら人を拷問にかける必要がないのである。しかるに今神が我を拷問にかけて苦めつつあるは何故である

かと、ヨブは神に向つて迫るのである。四節に「汝は肉眼をもち給うや、汝の觀給う所は人の觀るが如くなるや」といは、神の知力は人のそれの如く有限なるかとの問であつて、「否いなしからず神の知力は無限なり、故に拷問ゆえを用いずして人に罪あるかなきかを知る、しかるに我れにのみ拷問を用うるは何ぞ」と詰なつたのである。五節の「汝の日は人間の日の如く、汝の年は日の如くなるや」は神の生命が人のそれの如く有限なりやとの問であつて「否しからず無限なり、さらば何ぞ人を拷問にかける要あらんや」との詰問を含む語である。すなわち人と人との間に拷問の起り得る二つの理由は、神と人との間においては全然消滅するとヨブは主張するのである。しかるにこの理由なき拷問を神が我に向つて加うるは全く不可解である。「汝は既にすでに我の罪なきを知り給う」しかるに何の故

のこの拷問ぞと、ヨブは神を責めかつ怨んだのである。

○次には八節—十二節を一段として読むべきである。「汝の手我を営み我を悉く作り、しかるに汝今われを滅し給う也」と八節はいい、九節は八節の反覆というべく、また十節—十二節は「汝は我を乳の如く斟ぎ牛酪の如くに固め給いしに非ずや、汝は皮と肉とを我に着せ骨と筋とをもて我を編み、生命と恩恵とを我に授け我を顧みてわが息を守り給えり」という。乳の如く斟ぎ牛酪の如くに固め云々とあるは「乳産製造業」の盛なる地方にて初めていわれる形容語である。アラビヤ、韃靼等牧畜業の盛なる地方においては、獣乳が主要なる食物であるため、これを種々の物に製するのである。神が人を造るに乳の如く斟ぎ牛酪の如く固め皮と肉とを着せ骨と筋とをもて編むというは、胎内における発生を語ったもので、当時

の発生学 (Embryology) の知識を示すものである。勿論幼稚
不充分ながら、九章の天文学と相對してここに古代生理学の
一端が見ゆるのである。実に神はかく人を母の胎内に造りし
のみならず、これに生命と恩恵とを授け、これを顧みて、あ
たかも母がその子の寢息ねいきを守るが如くに人の息いきを守るのであ
る。かほどまでに神は努力と苦心と愛とを以て人を造り、育
て、養い、守るのである。ヨブ自身はかくの如くに造られ、
また育てられたのである。しかるに神の所作しよさくにして愛養物な
る我を何故に彼はかくまで苦めかつ滅ほろぼさんとするのであるか
と、ヨブは依然として神に向つて肉迫するのである。

○九章において神の宇宙創造及び支配を述べて高遠なる想像
を筆のほに上せたる彼は、ここに纖細微妙せんさいびみょうなる造化の一面にその
豊かなる描写力を向けたのである。心憎きまでに美うるわしき筆

なる哉！^{かな} 想像の翼を張つて天の高きに達しました地の深きを穿つ、^{うが} 高速と細微と伴い荘大と優美と並立す、まことに得がたき筆、古今独歩の大文学といふべきである。

○人間發生の叙述としては十、十一節の不正確なるはいうまでもない。文字直接の意味においては、勿論近世科学の承認を得ることは出来ない。しかしながら言う所の精神に至つては、近世科学といへども敢て抗議を提出し得ないのである。宇宙万物を神の所作と見る時一個の人を獲るまでのその準備、その努力果して如何。^{はた} 神なる思想を外より入るるは科学の拒む所なる故、しばらく科学者の筆方を用いて「天然」なる文字を用うるも事は同一である。すなわち今日の科学に基き宇宙万物の進化生成を認めその上に立ちて進化の永き歴史を想え。漠々たる大虚の中に散乱せる物質は一団また一団相集合

して、遂に無数の天体を形造るに至り、我が太陽生れそれに
附随する数百の遊星現われ、初め火と熱せる地球も漸次冷却
して漸く生物の育ち得るに至った。それまでには無限に等し
き永き年を経過したであろう。地球生成以後人類がこれに住
み得るに至りしまでは、三億五千万年乃至七億年を経過せ
しと科学者は算す。その間の変遷はどうであつたか、人間の
想像にもあまる事である。そして単細胞物の発生より進化ま
た進化の幾億万年を経て、一重また一階の過程に整然たる秩
序の道を一歩ずつ踏み上りて、遂に人類の発生となつたので
ある。それまでの「天然」の努力奮闘は実に想像に余る絶大
なるものがあつた。そして神を信ずる者においては神のこの
すべての努力、このすべての準備、このすべての時が人類生
成のために費されたるを知る時は、勿論その人類という觀念

の中に己おのれをも加えざるを得ないのである。すなわち父が我一人のために、これだけの準備と労苦とを為なし給いしことを認めざるを得ないのである。

○しかるに世人の人を見るはこれと異ことなつてゐる。政治家はただ民を民衆という一団として見、経済学者は数を以てのみ人を見、軍人はあたかも将棋の駒を動かすが如かんがえき考を以て部下の兵に臨むのである。かく個人の認められざる社会にありては、我らもまた人を軽んじまた自ら軽んぜんとする。しかるに一度ヨブの見る処を以てせんか、人一人が神の絶大なる努力の結果として現われたるものにして、一人は大宇宙全体と匹敵するのである。しかしてこれ単にヨブ一人の思想に止とどまらず、またヨブ記一書の主張に止まらずして、実に聖書全体の教うる処である。

○神の心をこめての所作なる人を何故神は苦むるか、ヨブは神に迫ったのである。そして我らキリストの救すくいに浴して永遠の生命を信ずる者は、ヨブのこの詰問きつもんに対しては永生の真理を以てこれに答うるを最上の途みちとする。すなわち「神はその所作にかかる忠誠なる魂を決して棄てず、たとひ一時彼を苦しむることあるも、しかして彼の生命断たるることあるも、神は復活の恵を以て彼を起し永遠の生命を彼に与えて彼をして最後のかつ永久の勝利を獲しむ」と答えるのである。そしてこれに關してはキリストの復活、その永生賦与ふよの約束等確實なる証拠を提供し得るのである。これキリスト以後に生れし我らの幸福である。げに人生の苦痛慘禍さんかは、幕一重のあなたなる永生を以てせずしては根本的に慰められ得ない。たとえば多年苦心撫育ぶいくせし子女を失いたる母親の心の如き、復

活再会の希望に依らずして何に依りてか慰め得よう。そして単に婦人のみに限らず男子もまた同様である。今日まで多くの知力優秀なる男子がこの事を信じて大に慰められたのである。近時の欧州においてサー・オリヴァー・ロτζジやロムブローの如き大科学者が競って心靈現象を以てする来世問題の研究に没頭する如きは、見逃すべからざる事柄である。さりながら来世問題についての最大権威者はキリストである。彼の復活ありて来世問題は完全に解かれたのである。

○しかしながらこの時のヨブは、その詰問に対していまだ明確なる解答を得なかつたのである。故に彼は十三節以下においてまた眩くらきと哭なげきとに入るのである。「もし頭こゝろをあげなば獅子ししの如くに汝おまえわれを追打ち……汝はしばしば証あかしする者を入れかえて我を攻め、我に向いて汝の怒いかりを増し新手に新手を加

えて我を攻め給う」とヨブは神の迫撃盛なるを怨じ、そして十八節以下においてまた死を慕う心を哀々たる文字を以て発表するのである。十八、十九節においてヨブはこの世に生れ来りしを悲み、次に二十節において言う「わが日は幾何もなきにあらずや、願くは彼れ（神）しばらく息めて我を離れ我をして少しく安んぜしめんことを」と。ヨブはわが生命の終近きを感じその前の少時の間神の迫撃の手が己の上に来らざらんことを願ったのである。憐むべきかなヨブ！ 彼は神に攻められつつありと感じて、死ぬる前数日間なりと神がその手を緩め給わんことを乞うたのである。その心情まことに同情すべきでないか。そして彼は最後に言う「我は暗き地、死の蔭の地に往かん、この地は暗くして晦冥に等しく死の蔭にして区別なし、かしこにては光明も黒暗の如し」と。これ世

を去つて陰府よみに往かんと、心を言い表わしたものである。けだし旧約時代においては、死者は陰府 (Sheol) という暗黒世界に住むと信ぜられていたのである。

○今第十章全部を心に置いて考うるにヨブは義の神よののかみに対して愛の神あいののかみを求めているのである。八節—十二節において彼が神の愛護を述べたとき、彼の心に愛の神は曙あけぼのの光を発し初めたのである。神は義たるに止まらずまた愛なりとの觀念が、この時彼の悩める心に光明として臨み初めたのである。この曙光しよこうが発展して真昼まひるの輝きとならば、神の愛は悉く解り、来世の希望は手に取る如く鮮あざやかとなるのである。しかしながらこれは急速に発展すべきものではない。ちらと輝いた曙光は一まづ消えてヨブはまた元もとの哭なげきに入ったのである。さわれ曙光はたしかに現われたのである。これ見逃すべからざる点であ

る。

○神を義と見るは不充分である。ためにヨブは解決点を得ないのである。故に彼の神観は是非とも一転化を経ねばならぬ。第一の神のほかは第二の神を認めねばならぬ。義なる神のほかに愛なる神を認めねばならぬ。そしてヨブは十章において愛なる神を認め始めたのである。神を義とのみ見る時人の心は平安を得ない。罪を罰し悪をただし規律を維持するをのみ神の属性と見做す時、人はわが罪の報を怖れて平安を得ない。この時キリストを通して愛の神を知るに至れば、神観一転化を経て赦免の恩恵を実感し以て光明に入るのである。しかしキリストを知らぬヨブは、独りみずから愛の神の搜索に従わざるを得なかつた。義の神と愛の神とが人の魂の中において平均を取るに至って、初めて人の心は安定するのである。そ

バランス

れに至るまでは苦闘である。ヨブは今この苦闘の道程において在る。それはあたかも車を峻坂しゅんぱんに押し進めるが如くである。二歩進みしかと思えば一歩退く。ヨブは十章の八節—十二節において愛の神の一端に触れしも、十三節以下また後退あとずさりするのである。しかしおよそ光明授受に向つて進む道程は常にこれである。この微細なる点を過あやまたず描きしヨブ記は、偉大なる書といわざるを得ない。同時にこの書が人生の確實なる実験を背景とせる劇詩なることを知るのである。

○因ちなみに記す。十章八節—十二節に似たる箇処を旧約聖書中に求むれば、左記の如き代表的のものがある。いずれも新約的曙光といふべきものである。

エホバ己を畏おそるる者を憐み給うことは父がその子を憐むが如し（詩百三編十三）。

女その乳児ちのみこを忘れて己が腹の子を憐まざる事あらんや。たとひ彼ら忘るる事ありとも我は汝を忘るることなし（イザヤ四九の十五）。

我らのなのお亡びざるはエホバの仁慈いづくしみによりその憐みの尽きざるに因よる……（雅歌三の二二以下）。

○ヨブ記十章と併あわせて読むべき者は詩四十二、三篇である。「わが魂は渴ける如くに神を慕う、活ける神をぞ慕う」。しかし神は容易に見えない。「いづれの時にか我れ行きて神のみまえに出でん」と歎く。されどもかみの見えざる時は静かに神の見ゆる時を待ち、その希望の中に活くべきである。「あわが魂よ、汝何ぞうなだるるや、なんぞわが衷うちに思い乱るるや、汝神を待ち望め、われに聖顔みかおの助けありて我れなおわが神を讃ほめ称たとうべければなり」と三度繰返さるるに注意せよ

(四十二篇五節と十一節と四十三篇五節とにおいて)。望は達のぞみせられずしては満足しない。しかし望の達せられぬ間は、望のある事その事が慰めである。「汝神を待ち望め」とわが魂に告げつつ、静しずかに待つ者は幸さいわいなるかな。ヨブは愛の神を探りていまだ得ず、僅わずかにその一端を捉とらえてまたこれを放はなす。暗黒はなお霽はれやらず光明はいまだ照り亘わたらない。しかし願は必ず充たさるる時が来るのである。

○疑問あり煩悶ある時、ただちに解決し得うべきものではない。ただ必ず神より解答を賜わる時あるべしと信じて、希望を以て今の痛苦を慰むべきである。急ぐなかれ、慌あわてるなかれ、神を待ち望め、静たいぼうに待望せよ、これ暗の中に処する唯一の健全なる道である。

○我らの研究は次第に進みて、今やヨブの獲^えたる最大真理に近よらんとしておるのである。この際特にヨブ記研究全体について一言の注意をしたい。そもそもヨブ記了解の困難なる理由の一は、それが余りに多くの真理を含んでいるに在る。一見平凡なるが如^{ごと}き辞句がある重き真理を暗示しおる場合が甚^{はなは}だ多い故、^{ゆえ}それを見落さぬためには細心の注意を要する。ヨブ記に限らず聖書全体に亘^{わた}りて、その記者たちの語法が我らのそれと根本的に相違せるは忘るべからざる事である。我らは順序を整え論理を辿^{たど}りて組織的に結論に導き、彼らは前後の関係を顧慮せずして続々として真理を提示する。あたかも

宝の匣はこを開きて手当り次第に宝石を取り出すが如くである。これ余りに多くの真理に充みてるがためである。さりながら本講演はむしろ大体の経過を本流において探るを目的とし、支流または分流に探究の舟を乗り入るる場合は甚だ少ないのである。

○エリパズは初め実験ちように徴ちゆうして「神は善なり」と説き、次にビルダデは所伝つたえによりて「神は義なり」と主張す。そしていずれもヨブの撃退する所となつた。ここにおいてか最年少のゾパル現われ、天然学上より「神智測りがたきこと」を述べる。これ第十一章である。しかるに前述せし通りヨブは信仰ふりまわにおいて知識くちにおいて遥かに三友を凌駕りようがせる故、ゾパルの振廻ふりまわす天然知識くち位くらゐにて怯ひるむべきはずがない。ただちにその豊富なる知識の庫を開いて逆襲的にゾパルに答えるのである。これを

載するは十二章である。そして彼の語はなお続いて十三、十四章となり、かくてヨブ対三友人の第一回答は決了するのである。

○まず十一章においてゾパルの語を見よ。一節―三節は彼の言ものわざるを得ざる理由を述べたものであつて、ヨブの言説に對して起したる青年ゾパルの憤りはさながら見るが如くである。しかして四節より本論に入りていう「汝は言う、わが教は正し、我は汝の目の前に潔きよしと。願ねがくは神言ことばを出し、汝に向いて口を開き、智慧ちえの秘密を汝に示してその知識の相倍するをあら顕あらわし給わんことを、しからば汝知らん神は汝の罪よりも軽く汝を処置し給うことを」と。しかしヨブが自ら正みづかを以ておりに罪なしとせるは過あやままつてゐる。しかしゾパルは言うのである「神もしその智慧の大なるを示し給えばヨブは己おのれの智

慧の足らざるを知り、かつ己に降りし禍はその犯せし罪の報以下なることを知るに至るであろう」と。すなわちゾパルはヨブを以て大罪を犯せるものと見做し、受けし災禍の如きは罰として頗る寛大なものであると主張したのである。友を責める言として峻烈を超えてむしろ残酷と言うべきである。ヨブを大罪人と見做し、彼の災禍を以て罪の当然の報と見る点において、ゾパルは他の二人と全く同一の誤想に陥っていたのである。

○七節—十二節においてゾパルは全能者の測りがたき深智を歌っている。「その高きことは天の如し、汝なにを為し得んや、その深きことは陰府の如し、汝なにを知り得んや、その量は地よりも長く海よりも闊し」と。彼は神の大智を讃えつつヨブの誇を責めているのである。また「彼れもし行きめぐ

りて人を執とらえて召集めしあつめ（すなわち裁判官が巡回して犯罪人を捕え集めて裁判する如くし）給う時は誰かよくこれを阻はばまんや、彼は偽る人を善く知り給う、また悪事は顧ることなくして見知り給うなり」と言う。これまた神を讚美しつつ、ヨブを罪人とし偽る人とし悪事を犯せる者として批難した語である。「虚むなしき人は悟性さとりなし、その生るるよりして野驢馬のろばの駒こまの如し」というが如き、余りに不当なる悪口というべきである。

○かくヨブの禍わざわいを罪の報むくいと定む。故に当然十三節以下の忠言となるのである。「手に罪のあらんにはこれを遠く去れ、悪を汝の幕屋まくやに留むるなかれ、さすれば汝顔をあげて玷きずなかるべく、堅く立ちて懼おそるる事なかるべし、すなわち汝憂愁うれえを忘れん……汝の生き存なからうる日は真昼よりも輝かん……汝は何にも恐れさせらるる事なくして伏し休まん……」と。すなわち罪

を去れしかせば幸福臨まんというのである。最年少なるゾパ
ルもまた依然として時代の思想に囚とらわれていたのである。

○二十節は改訳して「されど悪しき者は目くらみ遁のがれ処どころを失
わん、その望のぞみは死なり」とすべきである。悪しき者は来世の
生活を厭いとう、これ罪の罰を懼おそるるからである、故に悪しき者
の望は死（絶滅）であるというのである。この語はヨブが頻しき
りに死を希ねがう心を表わしいたるに因して発したものである。
ゾパルはヨブは罪人となし、愚者となし、また悪しき者とな
すのである。

○このゾパルの語に対するヨブの答は、十二章に載せられて
いる。彼は若き友がその抱ける知識と思想とに照らして無遠
慮に彼を批難するに会して、憤激の情は一転化して冷つめたき笑わらとな
り、皮肉の言葉を並べて相手を翻ほんろう弄せんとするのである。

彼は未熟なる知識を糧かたとせる乳臭兒ちくせしの襲撃を受けて、知識の事ならば我れいかで汝に譲らんやとて、暫しばし病苦と悲境とを忘れて嘲弄的逆襲ちやうろうつてきに出たのである。劈頭へきとうの「汝らのみまことに人なり、智慧は汝らと共に死なん」とある語を初はじめとし、以下すべてにこの冷笑的気分が漲みなぎっている。

○「誰か汝らの言いし如き事を知らざらんや」とヨブは言う。ゾパルは新知識の所有者を以て自ら任みずかじ、新説の提唱をなすが如く思い意気揚々ようようとして舌を揮ふるう、これに対してヨブは右の如く答えるのである。今日新説と称し革命的、思想と唱えて得々としてあるいはこれを口にし、あるいはこれを筆にする者が多い。しかしヨブのこの答を借りて我らは「誰か汝らの言いし如き事を知らざらんや」と言わんとする。畢竟ひつじつかの新説と称するもの、概ね旧説の焼おき直おしたるに過ぎない。そ

の内容とその精神において何らの相違あるに非ず、ただ外衣と装飾とを異にせるのみである。

○六節はこれを改めて「掠奪う者の天幕は栄え、神を怒する者は安泰なり、彼らは己の手に神を携う」とすべきである。これすなわち悪人の繁栄と安泰を世に通有のこととして述べたのである。げに「彼らは己の手に神を携う」る。彼らは自己の抱く思想、自己の信ずる教義、自己の選ぶ行動、悉く真正妥当にして最もよく真理に適えるものと做す。彼らは自己中心の徒である。自己のすべてが神に適い、神はいたくこれを賞でてすべてにおいて己の味方であるとなす。すなわち彼らは己を悉く棄てて神に随わんとするに非ず、己を悉く立てて神をしてそれに随わしめんとする、否神がそれに随いおるとなすのである。これ最大の自己中心である。実は最も「神

を怒ら」するものである。彼らの類は世に甚だ多く、しかし富み榮えかつ安らかである。それに比して義しき者の悲境に沈淪せるは何の故ぞと、ヨブは疑うのである。

○七節—十節は言う「今請う獸に問え、されば汝に教えん、^{そら}天空の鳥に問え、さらば汝に語らん、地に言え、さらば汝に教えん、海の魚もまた汝に述べべし。誰かこの一切のものに依りてエホバの手のこれを作りしなるを知らざらんや。一切の生物の生氣及び一切の人の靈魂共に彼の手の中にあり」と。天地万有を通して造化の神を認むる心を言い表わしたものである。ヨブは精密周到なる天然觀察によりて、天然を通じて神の心を学んだのである。野の獸、空の鳥、海の魚、地上のもろもろの植物、いずれも彼に神を示した。彼が各地に旅行して自然科学上の豊富なる知識を貯えたる人なることは、三

十章以後において明かである。実に彼は健全なる路を経て大なる神を学びつつあった人である。

○今日キリスト信徒が自然研究を遺却していたずらに新著新説に走り、変りやすき理論を以て自己を養わんとするは愚の骨頂である。雀の雌雄を知らず不如帰の無慈悲を悟らずして、新しき神学説を蝶々するも何ぞ。魚類の如き一として面白からぬはなく、鰻の如き最も不可解なる生物である。心を潜め一小天然物を観よ、そこに神を知ること深きを加うるではないか。すべての天然物は我らに神の測りがたき穎智を教う。故に天然研究は神を信ずる者の娯楽であり、また責務である。ヨブの如きは熱心なる天然研究に依りて、信仰の養成をなしつつあったのである。勿論この研究のみにて人は救われるのではない。しかしこれ救の基礎とし準備として役立つことは

うたがひ
 疑ない。神の著わせし書物に二つある、甲は聖書、乙は自然
 界（全宇宙）である。両者を知りて初はじめて神を知るにおいて全まった
 い。自然研究の効大なりといわねばならない。これを軽んず
 る時は造化の神をよく知ることは出来ない。神の探究と称し
 ていたずらに悩中に思索を繰返すは、勞して効なき業である。
 むしろ神の作物について直接に神を学ぶべきである。神の作
 物たる聖書と天然、この二ふたつを学びて初めて神を知り得、また
 益々ますます深く彼を知り得るのである。

○十一節—二十五節は七節—十節とその精神を等しくする。
 彼は天然物を通して神の全智全能を学び、これはこの世に臨
 む神の支配を通してその測りがたき智と抗しがたき能力ちからとを
 知る事を述べている。「智慧ちえと権能ちからとは神にあり、智謀さとりと穎悟
 も彼に属す」る事を、この世の各方面にわたりて実証してい

る。辞句の意味は説明せずして明かである。あきり

○十一章と十二章を通ずる問題は神智の探索である。それについて記さるるすべてが、貴き真理の提示たるは明瞭である。天然を通じ人事に徴して神智神能の絶大を知るほか、なお一事を知らずしては、我らの神に関する知識、また救に関する知識は不充分である。なお一事とはすなわち罪の自覚である。ヨブが己を以て正しとなすは大なる過誤である。この誇り彼にありて彼はいまだ救われず、彼の知識は不具である。彼れわが罪の自覚に達しもちろん（勿論友の想像せる如き有形的罪惡の意にあらざ）神の前に己をひく卑うするに至って彼の救は成立し、彼の知識は全きに至るのである。それまでは暗中の彷徨である、しかし光明に向つての暗中の彷徨である。

○天然を以て神のちから権力を知る事が出来る。歴史を以て彼の智

慧を量る事が出来る。ある程度までは人智を以て「神の深き事を窮め、全能者を全く窮むる事が」出来る（十二章七節）。しかしながら神の心に至ては、天然も歴史も我らに教うる所がない。神の心に関する知識に至ては、我らは全然神の啓示に待たなければならぬ。神はその独子を賜うほどに世の人を愛し給えりという事は、人間の智慧を以てしては到底解らない。天然研究貴しといえども、神のいかなる者なるかはこれに由ては解らない。しかして神の智慧を知悉しても神の心が解らずしては、神に関する最も大切なる事は解らない。ヨブと彼の友人とは今日まで神の智慧について大に学び、かつ知る所があつた。しかして今や神よりただちに神の何たるか、その聖心の何たるかを教えられつつあるのである。最も貴きはこの知識である。

○十二章より第十四章にわたるヨブの言の中ことば、第十二章は前回に学びたれば、今回は第十三章について一言せしのち、第十四章について専らもっぱら学びたいのである。

○十三章においては、ヨブはゾパルらに対して逆襲的態度に出いずるのである。「汝らなんじが知る所は我もこれを知る、我は汝らに劣らず、しかりといえども我は全能者に物言わん、我は神と論ぜんことを望む。汝らはただ虚言いつわりを造り設くる者、汝らは皆無用の医師なり。願ねがくは汝ら全く黙せよ、しかするは汝らの智慧ちえなるべし」という如ごときは、明あきかにヨブのこの態度を示すものである。なお十三章の中にて大切なる句は十五節で

ある。邦訳聖書には「彼れ我を殺すとも我は彼に依頼よりたのまん、ただ我はわが道を彼の前に明かにせんとす」とある。この語の前半はまことに美うつくわしき心情を示した語として有名であるが、実はそれは誤訳である。「彼れ我を殺すとも我は彼を待ち望まず」と改訳すべきである。かくて十五節の意味は「我は飽くまでわが無罪を神に訴えん、そのため彼に殺さるるに至るも敢あえて厭いとわず」というに在る。彼は勇気を揮ふるい起してこの強き語を発してみた。しかし神よりは何らの反響がなく、友は皆かれを誤解している。そして己おのれの中にはこの勇気を持続せしむるだけの力がない。一度起せし勇気は忽たちまち消滅せざるを得ない。あたかも重病人が卒然として仇敵のその前に立つに会し、憤然として一旦た起ち上りしも、自己自身に力なきためただちに倒るるが如くである。第十四章以後のヨブの語に

は、たしかにこの心持が見えているのである。

○十四章はヨブ記中最も重要な章の一である。神と争わんとして己の無力を悟りしヨブの悲歎は、**壮大なる悲哀美**となつてこの章に表われている。彼は自然界の諸々の物象に比して、人間のはかなさを描き出るのである。ここにおいてもまたヨブ記作者の優秀精到なる天然観察者なることを知るのである。

○「女の産む人はその日少なくして**艱難多し**」と一節はいう。人は誰人といえども女より生れしものであれば、**女の産む人と殊更ことごとくに言う必要はないともいえる**。しかしこの語には深き意味がある。女は体も心も弱きものである。故に「**女の産む人**」と記して、万人の弱き事が暗示せられたのである。実に女の産む人はその日少なくして**艱難多し**である。クロムウエ

ルの如き、ナポレオンの如き人類中の最強者といえども、実は弱き女の産みし弱き人の子たるに過ぎない。彼らの生涯は明かにこの事を示している。げに人は皆弱き者である。この事を知らずしては、我らは真の同情を人に向つて起すことは出来ない。

○二節には「その来る^{きた}こと花の如くにして散り、その馳^はすること影の如くにして止まらず」とある。この節は後半は、人の生涯を風強き日に砂原を走る雲の影にたとえたものである。これまたヨブ記の舞台を示す語である。四節の「誰か清き物を汚れたる物の中より出し得る者あらん」は、女より生れし人の到底清くあり得ぬを説いたのである。かくヨブは人間の弱く、はかなく、汚れおる事を説きし後「その日既に定まり、その月の数汝により、汝これが区域^{さかい}を立てて越えざらしめ給

うなれば、これに目を離して安息を得させ、これをして傭人
 のその日を楽しむが如くならしめ給え」と訴えている。彼は
 絶望中の僅わずかの安息を希ねがつたのである。その心情やまことに同
 情すべきである。

○次に見るべきは七節—十二節である。「それ木には望のぞみあり、
 たとい砍きらるるともまた芽を出してその枝絶えず、たといそ
 の根地の中に古い幹土に枯るとも、水の香かにあえばすなわ
 ち芽をふき枝を出して若樹に異ならず」と羨うらやみ、それに比し
 て「されど人は死ぬれば消え失す、人氣絶きえなば安いずくに在あらん
 や」と歎なげくのである。げに木には望あり。そは復活したる復
 活す、砍きらるるともまた芽を出し枝をひろげる。桑の如ごとき櫟
 の如ごとき、わざと砍きりてその生命を永久に新鮮ならしむる者さ
 えある。パレスチナにおいても、橄欖かんらんの如ごときはかくしてこれ

を老衰より少壮によび戻し得るのである。樹には復活あり人には復活なし、これヨブの悲歎なげきであつた。

○植物に再生あるに比して人にこれなきを歎き、あるいはこれあるを望む。これインド、スカンデナビヤ等の各国の古文学に共通せる思想である。ヨブまた植物に再生ありて人にこれなきを歎く。しかもこの悲歎たる、実はこれ復活再生の希望の初現ともいふべきものである。この悲歎の裏面に、この希望が起りつつあつたのである。そもそも植物は人間以下のものである。しかるに神はこれをしも再生せしむ、まして神の心を籠めての所作なる人においてをや——とは当然この悲歎と形影相伴いて起るべき推定である。根地の中に老い、幹土に枯るる樹木も水の香かにあえば、忽ち若樹わかぎとして再生するが如く、人はその体地の中に枯れその魂土に歸するも、一度

神の靈の香に会わんか忽ち復生し、再び若くして地の上に立つに至るであろう——と黒雲の中に光明ひかりは隠見するのである。

○第十一、第十二節も同じく悲歎である。「水は海に竭つき、河は涸かれて乾く」とは砂漠地にて常に目撃する現象である（海とは真の海ではない、池の如くすべて水の溜たまれる処をいうのである）。「かくの如く人も寝いね臥してまた起きず、天の尽くるまで目覚めず睡眠ねむりを醒まさざるなり」とは、死後陰府よみにおける生活を描いたもので、陰府の生活は忘却睡眠を特徴とすとユダヤ人は考えていたのである。「天の尽くるまで」は永久、にの意である。天は永久に尽きずとの思想より出でた句である。

○次は十三節—十七節である。「願ねがくは汝我を陰府よみに蔵かくし、汝の震怒いかりの息やむまで我を掩おおい、わがために期ときを定めしかして我

を念い給え」(十三)とは再生の欲求の発表である。ヨブは今神の怒に会いりと信じている。故に世を去りて陰府に降らば神が彼をそこに保護して、その怒息やみし後において彼を再生せしむるであろうと思いかつ望んだのである。次の十四節の前半は挿入句である。「人もし死なばまた生きんや」は、人死ぬも再生すべきかとの問題の提出である。この時ヨブはただちに「しかり再生す」とは答え得なかつた。彼はこの大問題を提出したままに放置して、十四節後半よりただちにまた前節の欲求に帰つてしまった。あたかも天よりの閃光せんこうのごとくこの問題は突如として彼に起りまた突如として彼を去つた。それはあたかも雲の切れ目より、一瞬間日光が照りしが如くであつた。そしてこれに対しての「しかり」という答は、ヨブ記の最後に至つて現われるのである。まことに文学として

絶妙である。そしてこれまた実験の上の作たるを証するものである。

○十四節後半―十七節は少しく改訳せねばならぬ。すなわち「我はわが征戦いくさの諸日の間望みおりてわが変更かわりの来るを待たん、汝我を呼び給わんしかして我れ答えん、汝必ず汝の手の業わざを顧み給わん、その時汝は我の歩みを数え給わん、わが罪を汝うかがい給わざるべし、わが愆とがはすべて囊ふくろの中に封ぜられ汝わが罪を縫いこめ給わん」と訳すべきである。言う所もとより漠然たるを免れない。さりながら復活の欲求においてはなは甚だ大なるものがある、かつ何らかの形において再生のあるべき事の予感が見える。未来のある時に彼の上にある変動来り、神と彼と相呼ぶに至り、神彼の業を顧み歩みを数えて彼を愛護し、神彼の罪を窺うかがわず、愆とがと罪を抑えて外に出いでざら

しむというのである。想の大、言の美まことに三歎すべきである。これキリスト以前に生まれし摯実しじつなる心霊の来世探究史として、見逃すべからざる箇所である。

○ヨブは再生の欲求において盛さかんなれど、それはいまだ再生の希望となつたとはいえない。欲求と希望とは大おおいに異なる。甲はただの願ひ、乙はある確實なる未来の事の望である。欲求には正しきあり悪しきあり、来世の欲求の如きは正かつ善なる者である。かならず必しも自己のためのみ来世を望むにあらず、神の義の完全なる顕照けんしょうを熱望する時、自己を離れて人に深刻痛切なる来世希求が起るのである。しかしてこの欲求の充たみさるる事が確實となる時、その欲求は進んで希望となつたのである。来世の欲求の上に神の約束加わり、キリスト復活の信仰重なりて、ここに来世の希望となるのである。欲求は

漠然にして不正確、希望は確乎かつことして正確である。あたかも男女間の思慕が初め欲求たる間は不慥ふたしかなれど、後のち進みて婚約成立となりて初めて希望と化して、確實になるが如くである。

○ヨブのこの欲求は人類全体の欲求である。人には誰人にも来世の欲求がある。神はキリストを通じて永世の下賜を約束し給いしのみならず、そのキリストを復活せしめ給うて、以て彼に従う者に確實なる永世の希望を与え給うたのである。かくて来世の欲求は希望と化したのである。そしてキリストの十字架あるが故に我らの愆とがはすべて囊ふくろの中に封ぜられ、罪は縫い込めらるるのである。かくの如くにしてここにヨブの願ねがいし処は遂つひにある時実現せらるるのである。実に感謝すべき事ではないか。

○しかるに十八節以後においては、ヨブに起りし光明の一閃いつせんは消えて再び哀哭あいきくに入るのである。「それ山も倒れて終ついに崩れ巖いわおも移りてそこを離る、水は石を穿うがち浪は地の塵ちりを押流す、汝は人の望を絶ち給う」と、ヨブは依然として豊富なる自然観察の知識を借りて、人の運命を歎くのである。自然界の変動が目に見えざる如くにしてしかも徐々じょじょとして行わるるが如く、人の生命もまた徐々として絶たるといふのである。「汝は彼を永く攻めなやまして去り往かしめ、彼の面容かおたちを変らせ、て逐おいやり給う、その子貴くなるも彼はこれを知らず、卑賤いやしくなるもまたこれを暁さとらざるなり、ただ己みずからその心に痛苦いたみを覚え己みずからその心に哀なげくのみ」といふ。これ死者は陰府よみにありてこの世の成行を感知し得ず、半醒半眠の中にただ自己の痛苦否運を感じるのみとの、時代信念を背景とし

て読むべき箇所である。げに痛切悲愁なる魂の呻きである。

○今十四章を全体として見るに、光明既に臨めりということ
は出来ない。全体を蔽おほうものは依然たる暗雲である。しかし
黒雲を透して電光が閃ひらめくが如くに、光明は一度また二度隠見
する。かくて最後に黒雲悉ことごとく晴れて、全天全地光明を以て輝
く時が予想せらるるのである。すべて信仰進歩の順序はこれ
である。初はじめより全光明を一時に望むべきものではない。まず
懐疑の暗雲に閉じこめられて天地晦冥かいていの間に時々光明の閃光
に接し、その光明次第に増すと反比例して暗雲徐々として去
り、遂ついに全光明に接するに至るのである。この順序を逐うて
過あやまたざるはヨブ記の実験記たる証拠である。そしてわが信仰
の性質の漸次的進歩にある事を知るは、自己のために必要で
あり、また人に向つて福音を説くに當つて必要である。かの

一夜にして人を光明に入れんとする如き伝道法は、この心理的事実を無視するものであると言わざるを得ない。

○来世的光明の徐々として彼に臨みしは何に因るか。これ彼に降りたる禍わざわい、禍のための痛苦、痛苦の極きわみの絶望に因るのである。「来世の希望は奈落ならくの縁ふちに咲く花なり」との語がある。大苦難、大絶望、あたかも死に瀕ひんする如きを心に味あじわう時、そこに咲く花は来世の希望である。わが愛する者の死に会してこれを独り彼世に送る。そして自身の心また死の如き寂寥せきりょう悲愁に会して、奈落の淵に臨めるが如くである。しかるに見よその時脚下に咲ける美花は来世の欲求であり、進んではまた来世の希望である。これを摘きたみ来つてわが心に植え、我に永遠の希望の抜きがたきもの生れて、再会の望を以てわが残生つるおを露つるすに至るのである。患難は人生最上の恵みである。

ヨブこれに答う……………六、七章

ビルダデ語る……………八章

ヨブこれに答う……………九、十章

ゾパル語る……………十一章

ヨブこれに答う……………十二、十三、十四章

論戦第二回

エリパズ語る……………十五章

ヨブこれに答う……………十六、十七章

ビルダデ語る……………十八章

ヨブこれに答う……………十九章

ゾパル語る……………二十章

ヨブこれに答う……………二十一章

論戦第三回

エリパズ語る……………	二十二章
ヨブこれに答う……………	二十三、二十四章
ビルダデ語る……………	二十五章
ヨブこれに答う……………	二十六—三十一章
エリフの仲裁……………	三十二—三十七章
エホバ対ヨブ……………	三十八—四十一章
結末……………	四十二章

○ヨブ記は右の如き結構の上に成立つものである。二回の論戦の経過を見るに、ヨブは次第にその論陣を進め、三友は次第に萎縮退嬰するの形がある。論戦すすむに従つて、ヨブの語が次第に長くなる傾きあるに反して、三友の語は次第に短くなり、第三回の最後に現わるべきゾパルは遂に姿を見せな

いのである。この時青年エリフ両者の態度に憤りを起して現われて仲裁を試み、最後にエホバ御自身ヨブを諭してヨブに平安臨み、そして結末となるのである。

○今全卷四十二章を左表の如く分類することが出来る。これに依て見るにヨブの語りし所は合せて二十章に亘るも、三友の語は全部にて九章に過ぎず、これにエリフの語を加うもなお十五章を出でないのである。もし我ら節の数による分類表を作らばさらに興味あることであろう。

項目	一章の数	項目	一章の数
発端	2	エリフ	6
エリパズ	4	エホバ	4

一	ビルダデ	一	3	一	結末	一	1
一	ゾパル	一	2	一		一	
一	ヨブ	一	20	一	総計	一	42

○ヨブ記の主部はヨブ対三友の論戦である。この論戦は十四章までにおいて第一回をおえ、十五章より第二回に入るのである。論戦の主題は簡単なれども人生の深き疑問に関する。すなわち患難はすべて罪悪の結果なるか如何、義しき者に患難の下る理由如何の問題である。三友は患難災禍を以て罪悪の結果とのみ見る時代思想の中に呼吸せる人、故にヨブに続々として臨みし禍は彼の罪悪を証明するものと堅く思いて動かなかった。されば彼らはまず間接にこの事を暗示して、ヨブをしてその理由を認めて悔改めしめんとしたのである。ヨブ

一度その罪を自認して告白せば、災禍は忽ち彼を去つて、倍旧の物的恩恵かれを見舞うならんと彼らは考えたのである。誠に彼らは時代思想の子であつたのである。故に第一回戦において、彼らはなるべく穩かなる語を以てヨブを責め、彼らに責めらるるヨブはかえつて真理の閃光を發しつつ、徐々として光明の域に向つて進むのである。さりながら一方彼はまた友らに對しては頗る頑強の態度を持し、自己の無罪を主張して敢て降らず、かえつて無罪なる彼を虐ぐる神を慘酷無慈悲なりと呼号するのである。ここにおいて三友は彼を頑冥不靈となして憤りを發し、こんどは陣容を改めて間接射撃を罷めて直接射撃に入つたのである。これすなわち第二回戦である。○そして第二回戦の火蓋を真先に切つたものは、例に依つて長老のエリパズである。この第十五章を前の彼の語るすなわち

第四、五章と比較するときその語勢、その態度に大なる相違あることが認められる。間接より直接に、静穩より峻酷しゅんこくへと彼は変つたのである。

○一節—十一節は、ヨブを驕慢者きやうまんとなして直接に向けたる批難の矢である。けだし第一回論戦におけるヨブの最後の答には、彼が己おのれを以て三友に優れりとなす自信が漲みなぎっている。「我は汝なんじらの下に立たず、誰か汝らの言いし如き事を知らざらんや」といい、また「汝らが知るところは我もこれを知る、我は汝らに劣らず」と主張し、そして「汝らは皆無用の医師くすしなり、願ねがくは汝ら全く黙せよ、しかするは汝らの智慧ちえなるべし」と嘲あざわる。ヨブのこれらの言に彼らはその誇を傷けられ、そしてエリパズはその返報としてヨブを責めるのである。まずヨブを以て智者にあらずと断じたるのち、「まことに汝は神を畏おそ

るる事を棄てその前に祈ることを止む」とて彼を不信者となして責め、次に「汝の罪汝の口を教う……汝の口みずから汝の罪を定む、我にはあらず汝の唇汝の悪きを証す」といいてヨブの罪を肯定している。

○七節—十一節は、自らを智しと做すヨブの誇を碎かんとすの語である。「汝あに最初に生れたる人ならんや、山よりも前に出来しならんや云々」とあるは、神の世界創造に当つてその相談相手たりし天使ならんやとの意を伝うる語である。エホバ神まず天使を造り彼を相談相手として天地万有を造れりとは、いつとはなしに古代人間に起りし伝説であつたのである。「我らの中には白髪の人及び老いたる人ありて、汝の父よりも年高し」とあるは、老齡の權威を以て年少者に臨むものである。これ年長者の智慧は年少者に優るとの先有觀念の生

みし語である。しかしながらエリパズのこの態度は、心霊問題に關しては全然不合理なる態度である。心霊のことにおいては人は一人一人独立である。神と彼と二者相對の上に心霊問題は生起する。年齢の權威も地位の權威も、この間に圧迫の力を揮うことは許されない。老人なるが故にその智壯者に勝つといい、監督なるが故にその信仰平信徒に優るといふが如きは、しかしてかく言うて己を立て他を倒さんとするが如きは過れるの甚しきものである。許しがたき背理である。

○次の十二節—十六節は「人はいかなる者ぞ、いかにして潔からん、女の産みし者はいかなる者ぞ、いかにして義しからん」との意味を述べて、みずからを義しとするヨブの反省を促した語である。十六節は「罪を取ること水を飲むが如くする憎むべき穢れたる人」なる語を以て、人間その者の性質を

説明している。渴く者はおのずから水を取る、これその本然の必要に促されてである、その如く人が罪を取るはその本性上しかる所であつて、人は到底罪人たる境涯より脱し得ぬと、これこの語の暗示する所である。

○十七節よりエリパズの論歩は一転する。まず言う「我れ汝に語る所あらん、聴けよ我れ見たる所を述べん、これすなわち智者たちが父祖より受けて隠す所なく伝え来りしものなり、彼らにのみこの地は授けられて外国人は彼らの中に往来せしことなかりき」と。これ祖先伝来のままにて何ら外国の影響を受けざる、まじ雑りなき、純の純なる教を説かんとの意である。

あたかもわが日本において、日本古来の道にして何ら外来思想を混えまじざるものと称せらるるものが、一部の人々にこの上なく（何ら格別の理由なくして）尊信せられおる如く、エリ

パズは祖先の教のそのままに伝え来りしものを、ただ雑りなき祖先の教であるというだけの理由の下に神聖視して、ここに説き出さんとするのである。

○しかるにかくの如き前振まえぶれを以て勿体もったいらしく説き出されし真理なるものは、何ら貴きものでないのである。説く所は二十節より三十五節に亘るけれども、要するにこれ悪人必衰必滅という陳腐なる教義の主張に過ぎぬのである。「悪あしき人はその生ける日の間つねに悶え苦しむ……その耳には常に怖ろしき音きこえ、平安の時にも滅ぼす者これに臨む……彼は富まず、その貨物たからは永く保たず、その所有物もちものは地に蔓延ひろがらず……邪曲よこしまなる者の宗族やからは零落おちぶれ、賄賂まいないの家は火に焚やげん」という。すなわち悪人は苦悶を以て一生を終え、困窮失敗の中に世を去り、その家族もまた零落れいらくすというのである。同時にこの語は

苦悶、困窮、失敗、零落はすべて罪惡の結果であるとの意味を含んでおるのである。

○エリパズのこの所説は、果して人生の事實に合つておるであらうか。否！と我らは叫ばねばならない。罪惡の巷ちまたに物慾の毒酒を汲む人、決してことごと悉く苦悶、失敗の果を苴り取らない。惡は必しも困窮零落の母ではない。神を嘲あざける惡人にして成功また成功の一路を昇る者は決して少なくない。神を畏れず人を敬わざる不逞ふていの徒にして、何らの恐怖煩悶なくして一生を終る者はむしろ甚はなはだ多い。罪を犯し惡の莖むしろに坐して平然たるがすなわち惡人の惡人たるゆえんである。惡人の特徴は煩悶恐怖を感じざる所に在る。ジョン・バンヤンの作たる『The Life and Death of Mr. Badman (悪人氏の生死)』は、ある意味において『天路歷程てんろれきてい』以上の傑作であると思われるが、英

人自身は余りこの書を貴まないものである。これこの書の価値が彼らに解らぬからである。この書の主人公たる悪人は、神を信ぜず道に背く悪人にして、しかも事業は成功し、身は榮達し、子女悉く良縁を得、艱難痛苦等に少しも襲われず、何らの痛苦なく恐怖なくして大満悦を以て世を送る。しかるに読者は、彼れか恐らくは死に臨んで大煩悶に陥るであろうと預期しつつ読み進むに、その死また甚だ平安にして彼は安らかなる大往生を遂とげるのである。彼の生に死に、苦悶または恐怖または患難または失敗の陰影すらない。そしてこれ実に本當の悪人の特徴である。眞の悪人の生死は実にかくの如くである。バンヤンは人生の事実深く徹せし人なる故、かくの如き眞正なる觀察をなし得たのである。

○これに反して十八世紀の大文豪にて、信仰の人たりしドク

トル・ジョンソンは、死の床に大なる苦悶を味いしという。これあるいは地獄に落ちざるかとの憂慮に悶えたのであつて、この種の苦悶はかえつてその人の心の醇真じゅんしんと信仰の靈活を語るものである。恐怖苦悶はその人の心靈的に目ざめたるを示すものである。神を知らざる時我らに眞の恐怖なく、痛烈なる煩悶はない。怖るる事、悶ゆる事、それは神に捉えられた証拠である。そして救拯きゆうじゆうと光明むかつへ向ての中道の峠である。悪人はかえつて恐怖を味わず、善人はかえつてこれを味う。虚人はかえつて苦悶を知らず、真人はかえつてこれを味う。しかるに浅薄なるエリパズは伝統的教義の純正を誇りてこれを盲目的に抱くのみにて、活ける人生を視る深みと真心まごころとを欠いている。これ我らの大に考うべき事である。また人を慰めんとするに當つて、充分に注意せねばならぬ事である、我らは

くれぐれもエリパズら三人の心を学んではならない。

○ヨブ記第十六章の大意を語ろう。第十五章の二回戦開始において、エリパズはまずヨブを罪人として責め、次に罪惡の結果として必ず恐怖、煩悶、零落れいらくの臨むべきを説いた。これに対してヨブはまず十六章の一節―五節において、友の忠言の無価値なることを主張する。「かかる事は我れ多く聞けり」は、汝なんじらの反覆語に倦あきたとの意である。「汝らは皆人を慰めんとてかえつて人を煩わづらわすものなり」は原語を直訳すれば「汝らは人を苦しむる慰者なぐさめてなり」となる。慰者とは名のみで実は人を苦くるめ煩わづらわす者であるとの意、強あざけき嘲りの語である。次に「もし汝らの身わが身と処を換えなば……口をもて汝らを強く

し、唇の慰藉なぐさめをもて汝らの憂愁うれえを解くことを得るなり」とあるは、我と汝らと位置を代えなば我は立派に汝らを慰め得んというのである。その半面に、三友の慰藉いしやがいたずらに安価なる口と唇との慰めに過ぎぬことを暗に嘲つたのである。

○そもそも「慰め」とは何を指すか。『言海げんかい』を見るに邦語の「なぐさめ」はなぐより出た語であつて（風がなぐ、（風）の類）、「物思いを晴らして暫ししば楽しむ」を意味するという。他の事に紛まぎらして暫し鬱うつを忘れるというのが、東洋思想の「慰め」である。されば東洋人はあるいは風月に親したみ、あるいは詩歌管絃かんげんの楽たのみに従したがつて、人生の憂苦をその時だけ忘れるを以て「慰め」と思っている。従てなお低級なる「慰め」の道も起り得るのである。正面より人生の痛苦と相對して堂々の戦をなさんとせず、これを逃避して他の娯樂を以てわが鬱を慰める

○六節—十七節において、ヨブはまた神に対して恨みの語を述べている。あるいは神を「彼」と呼びて「彼れ怒りて我を搔裂きかつ窘しめ、我に向いて齒を嚙鳴らしわが敵となり目を鋭くして我を見る……彼は我を打ち敗りて破壊に破壊を加え、勇士のごとく我に奔せかかり給う」と恨み、あるいは神を「汝」と呼びて「汝わが宗族をことごとく荒せり、汝我れを皺らしめたり」と怨じている。その論法の不統一はかえって情感の熾烈を語るものである。実に六節—十七節の全体にわたる神に対する怨恨は、その語調とその感情と共に激越痛烈を極めている。しかしてヨブはその最後において「しかれどもわが手には不義あるなくわが祈祷は清し」と主張して、いぜんとして己の無罪を高調し、この罪なき彼を打つ神の杖の無情を怨んでゐる。

○この怨語を聴きたる三友は、ヨブを以て神を謗る不信の徒となしたのである。そしてすべてかかる語を傍より冷かに批評する者は、彼らと思を同じうする外はない。しかしながら事実は彼らの思いと異なる。神に対して怨の語を放つは、勿論その人の魂の健全を語ることではない。しかしこれ冷かなる批評家よりもかえつて神に近きを示すものである。かく神を怨みてやまざるは、神を忘れ得ずまた神に背き得ざる魂の呻きであつて、やがて光明境に到るべき産みの苦みである。神を離れし者または神に背ける者は神を忘れ去る者であつて、神を怨み得ないのである。神に対する怨言は、懊惱絶望の極にある心霊の乱奏曲である。かくの如き悲痛を経過して、魂は熱火に鍛われて、次第に神とその真理とに近づくのである。これ心靈実験上の事実である。この実験なき浅薄者流はこれ

を解し得ずして、エリパズらの過誤を繰返すのである。

○十七節までにおいて、ヨブは三友を嘲り神を怨んだ。今や三友人は彼の友でなく神もまた彼の友ではない。ここにおいて彼は訴うるに処なくして、遂に大地に向つて訴うるに至つた。これ十八節である。「地よわが血を掩うなかれ、わが号叫は休む処を得ざれ」という。彼今や無実の罪を着せられ、不当の死に会わんとしている。彼の無辜なる血は地に流れんとしている。彼の死後において、彼の血は彼の不当の死を証明するであろう。故に地に向つて、血を蔽うことなくいつまでもこれを地に止めてその血の号叫をして永久に終熄すること無からしめんことを求めたのである。「汝の弟の血の声地より我に叫べり」と、兄を殺したるカインにエホバは言うた（創世記四の十）。ヨブは死の近きを知り、かつその不当の死なる

ことを一人も知るものなきを悲みて、わが血をしてわが無罪を証明せしめんとて地に後事を託して、綿々たる怨を抱いて世を去らんとするのである。これ絶望の悲声であつて理性の叫びではない。しかしながら人の心は何か訴うる所を要求するのである。人は何かに我の証人となつてもらいたいのである。溺るる者は藁にも縋るといふ。人は神にも友にも棄てられしと感ぜし時は、大地に向つて訴え、わが血に向つて我の証人たれと願うほどに至るのである。

○しかるに十九節に至つては、ヨブは一転してわが証人の天に在ることを認めている。「視よ今にてもわが証となる者天にあり、わが真実を表明す者高き処にあり」といふ。今まで神を怨みながら、ここにはわが証人すなわち我の無罪を知るもの天にありといふ。そこに明かなる矛盾がある。しかし心霊

の実験としてはかえってこの事は真である。あたかも航海者が海上暴風雨に会して船は難破し、身はまさに溺れんとして、「海よ我を記せよ」と叫びて絶望の悲声を発するかと思えば、たちま忽ち暗雲風に開けて雲間に星辰のせいしん燦くを見て、そこにかす微かなる希望を起すが如き状態である。悲壯の叫びである。痛烈なる要求である。微かなる、しかし打ち消しがたき希望である。

○二十節に言う「わが友は我を嘲る、されどもわが目は神に向いて涙を注ぐ」と。友には理不尽なる嘲笑を浴びせられてその誤解を解くの道なし、ここにおいて神に向いてただ涙の目を注ぐのみと、哀切の極である。無限の感情がこの一語の中にこも籠っている。言い知れぬ深刻、たといがたき崇高がこの一節において感ぜられる。他の文籍に類例なき偉大なる語である。

○彼を誤解し、彼を難詰し、彼を侮辱する友を全く忘れ得ぬなにゆえは何故であるか。「わが友は我を嘲る」といいて、友の嘲笑をいつまでも気に掛けおるは如何いかに。そは友の誤解嘲笑は、彼にとりて浅からぬ手傷であるからである。あたかも針を以て心臓を刺されし如く、彼の心はこれがために激痛を起したのである。故に忘れんとして忘れ得ないのである。しかしながら友に棄てられて全く己一人となりし時、茫茫たる宇宙ただ神と我のみあるの実感に入りて、初はじめて神と真の關係に入り得るのである。しかして後また友誼ゆうぎを恢復かいふくして、これを潔きよめ得るのである。

○二十一節は「願くは彼れ人のために神と論弁し、人の子のためにこれが友と論弁せんことを」と言う（人の子とあるも人と同じである）。神には撃たれ友には誤解せらる、自ら自みずか

己のために弁明するも些すこしの効なく、神の我を苦むる手は弛ゆるま
ず友の矢はますます頻しげく来きたり注ぐ。ここにおいてかヨブは己
のために神と論弁しました友と論弁して、彼の無罪の証を立つ
る、一種の証人を要求するのである。「彼かれ」とはすなわち
この者を指したのである。実に人は自信神に訴え自ら友と争
うも力足らず、我に代りてこの事を為なす証人あかしびとを切に求めるの
である。これ難局に処しての人間自然の要求である。人は己
の無力を覺さとるとき、強くして力ある我の代弁者を求めざるを
得ないのである。この証人は弱き人類の一員であつてはなら
ぬ。同じく弱き人にてはこの事に当ることは出来ない。故に
人以上の者でなくてはならない。故に神の如き者でなくては
ならない。しかし神自身であつてはならぬ。人の如き者にし
て我らの弱きを思いやり得る者でなくてはならぬ。神にして

神ならざる者、人にして人ならざる者、これすなわち神の子たるものである。他の者ではない。

○ヨブの証者要求はすなわちキリスト出現の予表である。魂の深底においてヨブは神の独子ひとりごを暗中に求めて、人心本来の切願を発表したのである。げに独子を求むるは人心おのずからの叫さけびである。しかしてこの要求はナザレのイエスを独子として信受して初はじめて満たさるるものである。

○ヨブ記十七章を見るに、それが十六章の継続なることは明かである。殊ことに十六章の十八節より十七章九節までは、一思想を伝えているのである。十六章二十二節は「数年過ぎ去らば我は還らぬ旅路に往くべし」と言うた。そして十七章一節は言う「わが息いきは已すでに腐り、わが日すでに尽きなんとし、墓われを待つ」と。彼はかかる悲境にありて、十六章末尾の如く地に向つて訴え、また天の証者に向つて訴えた。そしてここに十七章三節において「願ねがくは質ものしろを賜うて汝なんじみずから我の保証うけあいとなり給え、誰か他ほかにわが手を拍うつ者あらんや」と呼ぶのである。これ深く注意すべき一節である。

○コリント後書五章はまず終の日における信徒の栄化（永世賦与）を述べ、次に五節において「それこの事に応う者と我らを為し給う者は神なり、彼れ聖霊をその質として我らに賜えり」という。質とは手附金、見本の意である。後に賜う栄化の契約の印として、今聖霊を賜わるのである。我らはこれを賜わりて契約の確立を信じ得、また後に賜わる者の見本を接受するのである。されば「質」とは後に実行さるべき事を今確く約する所の確証である。十七章三節のヨブの願は、彼の死後において神が彼の無罪を証明する約束の確証を今賜わらんとを願うのである。彼は今や罪の故ならずして死せんとしている。友はそれを罪の故と断定して彼を責めている。しかし神は彼の無罪を知り給う。しかり神のみが彼の無罪を知り給う。我亡きのち我の無罪を証し給うものは神である。これヨ

ブの暗中に望み見た灯火である。故に彼に神がこの証の確証ゆえを今与え給わんことを願うのである。神が彼の死後必ず彼の無罪を証明するとの約束の印（商業上の契約ならば手附金）を今神より得たしと望んだのである。

○ヨブは神が罪なき彼を苦めくるしつつある事を認めてこれを怨じえんながら、今また同一の神に無罪の証明を求めている。そこに明かに思想の矛盾がある。由来仲保という観念は、思想上の矛盾の上に成立する観念である。神は罪を悪むにく神なるが故に、人が罪を犯した場合には人を責めなければならぬ。彼は人を罰して霊界の秩序を維持せねばならない。彼はやむを得ずして——実にやむを得ずして人の敵となるのである。この時人の側よりして、仲保者を要求する心は当然起らざるを得ない。「人のために神と論弁」する者、すなわち弁護者を要求せざる

を得ない。しかしてかかる仲保者はただの人にては力足らず、神自身でなくてはならぬのである。同一の神が我を責めかつわがために弁護す、同一の神が我を苦めそして我のために証すると、その明白なる矛盾あるにもかかわらず、人は神に向つてわがための証明、論弁、仲保を望むのである。神以外の者に向つては到底起らない二つの相反せる望を、神に向つては起すのである。ここに明なる矛盾があると共に、またここに靈界の秘儀がある。また人心の機微がある。そしてこの矛盾せる、しかれども牢乎として抜きがたき要求は、キリストの出現に依て完全に充たさるるに至つたのである。それまでは暗中の光明探索である。

○回教の經典たる『コーラン』にいう「神と争う時の最後の逃げ場所は神御自身なり」と。まことに人は神と争いて苦む

とき、我を苦しむる神の所に往くほかに逃げ場所はないので
 ある。イエスを称して最大の無神論者という人がある。それは
 彼がこの世において遺したる最後の語が、感謝をも平安をも
 伝えずして「わが神わが神何ぞ我を棄て給うや」と彼の大失
 望を語っているからである。しかしこの哀切なる悲声が彼の
 魂の咽喉のどを絞りて出でたるがために、多くの患難悲痛にある
 人々が彼によつて救わるるのである。失望、痛苦、懊惱おのうにあ
 りて神を疑いて離れんとする人がイエスのこの大悲声に接し
 て、この深刻なる内的経験において彼と己おのれと靈犀相通れいさいするを
 知り、彼に頼りて神を見出し神に還るに至るのである。かく
 して「最大の無神論者」が我らを真実の——空理に依らぬ実
 験上の——有神論者とするのである。それは「最大の無神論者」
 は実は最大の有神論者であるからである。

○五節は言う「友を交付して掠奪に遭わしむる者はその子等の目潰るべし」と。ヨブが三友人に向つて、余を苦むる汝らはその子等の眼潰るるの報に会うべしと告げたというのである。しかしこの節については説が多い。ヨブは今までかなり激しく友に責められ、自分も相当に逆襲する所あつたが、いまだかつてかかる呪詛に類するような語を発しなかつた。彼が今に至つてこの種の語を発するは、彼のために惜むべき至りである。否彼がかかる語を発したというのは甚だ疑わしきことである。故にこれを改めて「汝らは友を敵に交付して掠奪に逢わしむ、しかして彼ら（友）の子等は目潰るべし」と訳する学者がある。しかる時は、汝らは友を苦めその子供をして目潰れるほどの災に陥らしむとの意となるのである。六章二十七節の筆法と照り合せるとき、この見方の方が正しいよ

うに思われる。我らはヨブが悪を以て悪に酬いたと見たくはない。万一にもしかりとせば、我らはそれを学ばぬように力めねばならぬ。

○次に注意すべきは第九節である。「さりながら義しき者はその道を堅く保ち、手の潔淨きものはますます力を得るなり」とある。これを英語改訂聖書において

Yet shall the righteous hold on his way

And he that hath clean hands shall wax stronger and stronger.

と読む時その偉大なる言たるを知るのである。この一節が失望の語と失望の語の間に挿まれあるため、これをヨブの言と見ずして、次章のビルダデの語の誤入と見る学者がある。しかし前後関係なくして突如として現われ、また突如として隠

れたる事が、かえつてこの語の純正を証するものである。ヨブは大苦難の真只中まったくだなかにありて前後左右を暗黒に囲まれつつ、一縷いちるこの光明を抱いたのである。以てこの語の偉大さを知るのである。これ人生の根柢こんていにおける彼の確信の発表である。罪のためならずして大災禍に逢える彼が、その大災禍の中にありて正と義の勝利を確信したのである。ヨブの偉大よ！ またヨブ記著者の偉大よ！

○我らはいかなる場合に処しても、この信念を失つてはならない。すべてを失つてもこの信念を失つてはならぬ。「義ただしき事のために責めらるる者は幸さいわいなり」と主は教え給うた。迫害屈辱に逢うも、正義公道に立てりとの確信あらば我の勝利は確實である。今や北米合衆国は有色人種を窺くろしめて、明あきらに国祖清教徒の自由平等の大信条に背そむいている。彼らはその優秀な

る軍備を以て他国を屈服せしめ得るかも知れぬ。しかしながら彼らは明白に神の真理に背いて、果して安はたきを得るであろうか。彼らに向つてヨブ記のこの語を提示するとき、恐らく彼らは羞恥しゆうちに顔を蔽おほうであろう。明白なる非理を立て通して勝つも、実はこれ敗るる事である。また彼らに窘めらるる者といえども、自信正に立ち義に歩めるの信念だにあらば、負けるはすなわち勝つであつて、少しも恐るる処ないのである、神は最後まで義の味方であつて悪の敵である。われらの求むべきは義に歩むの生涯である。自身神の道に立ち正義公道の命ずる処に歩むの覚悟あらば、我らはすなわち大磐石の上に立つて安らかなのである。

○碩せきがく学老のろしデリツジはこの一節を評して「暗黒中に打ちあげられし狼煙のろしの如し」というた。光明は暗黒を破つて一度輝きし

も、また忽ち消えて再び暗黒となつた。十節以後の痛切深刻な悲哀の発表を見よ。その辞惻々読む者の心をうたねばやまぬ。人の弱さとしてこれ実にやむを得ないのである。さわれ失望中に一閃の希望ありて、ヨブ記が失望の書にあらざる希望の書たることを知るのである。一閃また一閃、遂に暗黒悉く去つて光明全視界を蔽う処まで至るがヨブ記の経過である。

○暗黒中に一閃の狼煙ひらめき、また忽ちもとの暗黒となる、これ人の魂の真の実験である。人間心靈の歴史としてヨブ記の優秀はここに在る。人の靈魂の産の劬勞は実にこれである。かかる道程を経て進歩するのである。さればヨブ記の実験記たるはますます明かである。第二回論戦に入りては、ヨブの失望は第一回論戦の時よりも一層深くなつたように思える。しかしその間に光明の閃耀次第に著しくして、徐々として進

展の階段を攀よずるのである。独ひとりヨブに限つらずすべて心霊の
悩みはこれであつて、同一の経過を経て遂つに救すくに入るのであ
る。

○第二回論戦はエリパズに依て開始せられ、それに対してヨブは十六章と十七章を以て報いた。さればこのたびはビルダデの語るべき場合となつたのである。彼はなかなかの学者である。頭脳明晰めいせきにして、組織だつた宇宙観、人生観を有せる人である。故に彼の言う所は常に理性的にして、その論理は整然としておる。彼の如き明晰にして鋭敏なる頭脳の所有者には、ヨブの返答中に前後矛盾の点甚だ多きことがすぐ分るのである。故に彼はヨブの返答中、その所言を打ち破らんと頻りに頭脳を働かせおりて、いよいよヨブ口を閉ずるや、猛然としてヨブの弱点を衝いて肉迫したのである。その論法の

整然たる、その用語の簡潔にして有力なる、さすがのヨブも彼の攻撃に逢いては大にたじろいたのである。

○そしてビルダデの如き論理の一面を以てのみ物を見る人に、ヨブの前章の言が愚劣と見えたのも誠にやむを得ないのである。実際ヨブの返答は、理論の上においては不可解の極である。神に訴うるための弁護者として神を見、神を怨みつつその神に対する仲保者を神において求めんとするのである。神を敵としました味方とし、神を罵りまた神に憐みを乞う。これ理性と論理においては迷妄の極みである。しかしながらその迷妄の中に、心霊の切なる要求が潜んでいる。その愚劣の中に、魂の哀切なる呻きが聞こえる。その矛盾の中に、靈的光明は見えつ隠れつするのである。しかしながら心浅き三友にはこの事は解らない。殊にビルダデには、ヨブの論理的欠陥

のみ見えるのである。

○二節より四節までは、ヨブに対するビルダデの正面攻撃である。ヨブの嘲りの言が彼を怒らしたのである。四節にいう「汝怒りて身を裂く者よ、汝のためとて地あに棄てられんや、い磐あにその処より移されんや」と。いかに激語を放つとも、そのために地は棄てられず磐は移らない、神を挑むが如き大なる言を発するも、汝の言を以て地を破壊し磐を移らしむる事は出来ないというのである。すなわち無益なる空言を慎めとの意である。ビルダデのこのヨブ攻撃は、殊に第四節の如きは、罵詈の語としては簡潔雄勁にして、正に独創的の警句といふべきである。けれども余はヨブに代つて答えよう、一の信仰がよく世界を動かすことあり、神よりの力われに臨めば我に為し得ざること一もなし、ビルダデよ汝の言は過れりと。

○五節以下「悪人」を主題として整然たる理論の下に簡潔明快なる語を行^やる、まさにビルダデが得意の壇場である。五節より十二節までは、悪人滅亡の次第を順序正しく描きたるものである。まず「悪き者の光は消され、その火の焰^{ほのお}は照らじ、その天幕の内なる光は暗くなり、それが上の灯火^{ともしび}は消さるべし」という。悪人が零落^{れいちらく}の第一歩を踏む時は、その家の中より何となく光が消えて、家が暗くなるように感ぜられるものである。次には「またその強き步履^{あゆみ}は狭^{せま}まり、その計るところは自分を陥^{おとし}しいる、すなわちその足に逐^おわれて網^{あみ}に到り、また陥^{おとし}しあな^なの^な上^{かみ}を歩むに索^{なわ}その踵^{くびす}に纏^{まつわ}り罨^{わな}これを執^{とら}う」とある。

今まで胸を張って堂々と歩みし者が、胸を狭くし下を俯^ふして悄然^{しょうぜん}として歩むようになる。そして自己の計画が自己を滅ぼ

す結果となりて、自分の張つた網に自分が捕えらるるようになる。悪人の失敗は人の計画に破らるるに非ず、自己の計画を以て自分を滅すのである。次には「怖ろしき事四方において彼を懼れしめ、その足に従いて彼を追う」、そして「その力は饑え、その傍には災禍そなわり……」と以下二十一節までつづく。かくして悪人衰退滅亡の状態は簡勁に、順序正しく描き出されたのである。誠にビルダデ独特の筆法である。

○十三節に「その膚の肢は蝕壞らる、すなわち死の初子これが肢を蝕壞るなり」とあるを見れば、この悪人必滅の主張が明かにヨブを指したものであること確實である。「死の初子」とは死の生みし者の中最も力あるものの意にて、癩病を指したものである。十四節には「やがて彼はその恃める天幕より曳離されて懼怖の王のもとに逐いやられん」とある。家を

失いて流浪し遂には死するならんとの意である。「懼怖の王」は死を指したのである。その上「彼に属せざる者かれの天幕に住み……彼の跡は地に絶え彼の名は街衢ちまたに伝わらじ……彼はその民の中に子もなく孫もあらじ……これが日（審判を受けし日）を見るにおいて後に来る者は駭おどろき先に出いでし者は怖おじ恐れん」、これ実に悪しき者の最後である。かくてビルダデは悪人の運命を断定的に描述して、最後に確信の一語を加えて言うた「必ず悪しき人の住所すみかはかくの如く神を知らざる者の所はかくの如くなるべし」と。

○以上ビルダデの悪人必滅論はヨブの場合を指した者であるこというまでもない。ヨブが今難病に悩み、子女こども悉く失せ、死目前に迫り、その跡地より絶たれんとするの悲境にある時、悪しき者の受くる運命はその如しと説くは、明かにヨブを「悪

しき者」となしたのである。これ汝は正にこの悪人なりと暗示したのであるが、その暗示は殆ど明示ほとんというべきほどのものである。ビルダデは実に残酷にも、剣を以て悩めるヨブの心臓を突き指さしたのである。

○人はよく「ヨブの苦くるみ」という。そして産を失い、妻子を失い、難病に悩む類のことを意味する。しかしこれ果はたして「ヨブの苦み」であろうか。彼はすべての災禍には堪たえたのである。産を失い、子女を失い、身は癩病の撃つところとなりても彼はこれに堪えたのである。彼の苦くるみは他ほかに在つたのである。神は故なくして彼を撃つた。神は彼を苦しめている。彼の信しんずる神は彼の敵として彼を攻めている。ために彼の信仰は今や失せんとしている。彼の最も信頼する者が彼の敵となった。ために彼はこの者を離れんとしている。しかしながら失せん

としている信仰を、思いきつて棄ててしまふに堪えない。離れんとしている神を、一思いに離れてしまふ事は出来ない。失せんとするものを保たんとし、離れんとする者を抑えんとす、ここにヨブの特殊の苦みがある。すなわち暗にありて強^しいて信仰を維持せんとする苦みである。この事を知らずしてヨブ記を解することは出来ない。

○かくヨブは苦んでいる。その孤独の苦みを察し得ずして、友は頻^{しき}りに彼を責めることに没頭している。そして十八章のビルダデの言は、ヨブに対するかなり激しき攻撃である。あるいは病毒のために身体の腐蝕するをいい、あるいは死が近く臨むといい、あるいはその跡悉く絶たるといふ、まことに毒を含める強き皮肉である。この語を聴きおる間のヨブの心ないかん。友は敵と化して、その鋭峻^{えいしゆん}なる論理を武器とし

て彼を責めたてる。友の放つ矢は彼の心臓に当って、彼の苦惱は弥増いやまよるのみである。この時ヨブの苦惱悲愁は絶頂に達したのである。

○故にビルダデに答えしヨブの十九章の言は、ヨブのこの心理を知りて後のち読むべきものである。この章においてヨブは初めて、友に向つて「我を憐め」との哀音を発するに至つたのである。今まで一歩も友に譲らざりしヨブも、遂に我を悩ます内外の敵の鋭さに圧迫されて、友に憐みを乞うに至つたのである。彼の心事また実に同情すべきではないか。

○論理整然たるビルダデの攻撃に会してヨブ答うるに語なく、その悲寥ひりようは絶頂に達して、遂ついに友の憐あわれみを乞うに至る。これ十九章一節—二十二節である。一節—六節においては友に対する不満を述べ、七節よりは悲痛極まる哀哭あいこくの語を発する。まず神かれを撃ちしことを述べ、次ぎには「我を知る人々は全く我に疎うとくなり」し有様を精細に描きて、知人、兄弟、親戚、友人、僕婢、妻さえも我を離れし現在の寂寥孤独せきりようを、呻うめくが如く訴うるが如く述べている。彼はビルダデの辛辣しんらつなる攻撃に会して、茫々ぼうぼうたる天地の間にただ一人なる我の孤独を痛切に感じたのであろう。されば彼は二十一、二節において

言う「わが友よ汝らわれを恤れめ、我を恤れめ、神の手われを撃てり、汝ら何とて神の如くして我を責めわが肉に飽くとなきや」と。友の無情を怨じ、またその憐みを乞うのである。今までは友の攻撃を悉く撃退したる剛毅のヨブも遂に彼らの同情、憐愍、推察を乞うに至る。その心情まことに同情に値するではないか。

○十九章を見るに、二十二節と二十三節の間に何らの間隔もないが、実はこの間に一の休止 (pause) を置いて読むべきものであろう。ヨブは二十二節までの語を発して友の同情を乞い、ここに暫く発語を止めて三友人の顔を見まもっていたことであろう。そして彼らがいかなる態度を以て彼の言に對するかを見ていたのであろう。彼は心中ひそかに彼らの変化を予期していたのである。しかるに三友の容貌は少しも和がな

いのみか、かえって傲然ごうぜんとして彼を見下みくだすその態度に、ヨブは彼らの心をかく読んだであろう。「汝遂に憐愍を乞うに至つたか、さらば何故早くその謙遜なにくえを示さなかつたのか、汝早く謙遜を示せば我ら他に言うべき事があつたのである」と。実に三友はヨブの哀切なる懇求に接しても、依然としてヨブを圧する態度を取りて、庇護ひご同情を少しも現わそうとはしなかつた。ヨブは三友のこの心を知りて、悲憤が胸中に渦まき立つを感じた。彼はこの時この世にありて絶対の孤独境に入つたのである。しかしながら物窮きわまれば道おのずから通ずる。この時今まで友の顔を見つめつつあつたヨブは、急遽きゅうきんとして眼を他に転ずることが出来た、そして遙かかなたを望み見るを得た。かくて二十三節以下の語が発せられたのである。

○二十三、四節には三つの願ねがいが記されている。第一は「望む

らくはわが言の書き留められんことを」である。第二は「望むらくはわが言書ふみに記されんことを」である。第三は「望むらくは鉄くろがねの筆と鉛とをもてこれを永く磐石いわに鑄えりつけ置かんことを」である。これは友の無情に失望して、今の人の誰人にも訴うるの無益を悟りて後世に知己を求めんとの心より出でし言である。まずわが言の書き留められんことを望み、次には書物に記されて遺のこらんことを望み、最後にはその言が鑿のみを以て磐に刻まれてその中に鉛を流しこんで永久に遺らんことを望む。思想は順を逐おうて強まるのである。かくして彼がおのれ己の言を後世に遺すときは、必ず彼の罪なきに受けし災禍を認めて彼の同情者、弁護者、証人となるものが出いずるであろうとの期待を抱いたのである。(王の功績などを石に刻みてその永久に伝わらんことを期する風は古代東方諸国においては

盛であつたと見え、今日時々この種の石が発見せられて、歴史学及び考古学上の有益なる資料となる事がある。

○しかしこの願を発しつつある時、ヨブにまた一思想が起つた。よし磐にわが言を刻して後世に遺すも後世の人もまた人である。現代の人と同様に、また彼の三友と同様に人である。しからば友を後世に求めんとするは、焦土しょうどに樹木を求めんとする類であつて全く無効であると。かくヨブは心に思った。ために失望が再び彼を襲わんとした。その時忽焉こつえんとして、二十五―二十七節の大思想が彼に光の如く臨んだ。後世に訴ふる要なし、我の弁護者、我の証者、我の友は今天こんにちに在りとの新光明が、今やこの世においてまた人の中において道窮まりたる彼に臨んだのである。

○二十五―二十七節は左の如くである。

25 ^三 われ知る我を贖う者は活いく、後の日に彼れか必ず地の

上に立たん、26 ^四 わがこの皮この身の朽ちはてん後われ

肉を離れて神を見ん、27 ^五 我れみずから彼を見奉みたてまつらん、

わが目かれを見んに識しらぬ者の如くならじ、わが心これ

を望みて焦こがる。

「我を贖う者」は我の弁護者（我を義なりと証して我の汚名を濺そそいでくれる者）の意である。この者が今活いきている事を

我は知る——我は確信する——というのである。彼は存在し
おるのみならず今活いきて活い動しおり、我の味方たりわが正義

の保護者であるというのである。これ実に暗中より探り出し
たる、光まばゆき信仰の珠玉である。そして「後の日に彼れ

必ず地の上に立たん」とは、この弁護者が他日地上に出現す
るとの予感である。そして二十六節においては「わがこの皮

この身の朽ちはてん後われ肉を離れて神を見ん」とて死後に神を見んとの確信を發表し、二十七節には「我れみずから彼を見奉らん」とこれを反覆強調し、次に「わが目かれを見んに識らぬ者の如くならじ」と三度繰返してその確信を發表している。最後の語は神をわが友として認識せん（今日の如く敵として相對する如きことあらじ）との意味を言い表したのである。

○この偉大なる語の最後に「わが心これを望みて焦る」とあるに注意すべきである。我を贖う者は後日地上に現われんといひ、死後われを見んという、実にこれ偉大なる希望である。彼はこの聖望心に起りて心の琴の高く鳴るを感じた。この語を発しつつある時、彼の心は九天の上にもまで挙げらるるを感じた。この大希望を以て熱火の如く彼の心は燃えた。彼の心

は湧わきたった。大歡喜は彼の全心に漲みなぎった。故に彼はこの心に燃ゆる熱のぞみき望を言い表わして「わが心これを望みて焦る」というたのである。

○この語の中に注意すべき二、三の思想がある。第一は贖あがなう者は神であるという思想である。二十五節と二十六節を併せ見れば、この事は明瞭である。第二はこの贖あがなう者が地上に現あわるといふ思想、第三はある時において人が神を見る眼を与あけられて明あかに神を直視し得るに至るとの思想である。第一はキリストの神性を示すもの、第二はキリストの再臨、第三は信者の復活及び復活後に神を見奉ることを示すのである。絶望の極この三思想に起る時——否この三啓示心に臨むとき——絶望の人は一変して希望の人、歡喜の人となるのである。

○近世の神学はその本文批評を武器として、右の如き見方を破壊せんと頻りに努力する。本文を改訂して右の如き意味を除き去らんとするのである。しかし福音的信者はこれを承認しないのである。救主すくいぬしの神性、その再臨、信者の復活をヨブの右の語に読み過あやまらな**い**と思う。そしてこれを以て必しも新約かならず的意味を強しいて旧約聖書の解釈に用いたと難たがすべきではない。ヨブは己おのれの義を証するもの地上に一人もなきを悟りて、遂ついに神においてこれを求むるに至つたのである。すなわち彼は心の自然の動きに追われて、贖あがない主の信念にまで到達したのである。彼に限らず何人なんびとにても彼の場合に立ちて、光明探究の心を棄あきらめずば終ついにここに至るのである。これを特殊の天啓と見ずとも人間自然の要求と見れば少しも怪むを要さない。今日キリスト者の中に再臨復活等の信仰を喜び受くる者多きは、

それがわが本来の要求に合致するからのことである。信者は神学を求めず信条ドグマを要せず、ただ魂の中におのずと湧き出いずるものにして同時に天父より啓示さるるものを求むる。すなわち己の要求と上よりの啓示と相合致あせし所の真理を要するのである。

○次に見るべきは二十八、二十九節である、ヨブが上述の如き心理的過程を経て遂に贖い主を発見するに至るや、友に対する彼の態度は一変したのである。前には「我を恤あわれめ我を恤れめ」と友に哀願せしに、今は友を審判さんくに至つた。「汝らもし我らいかん彼を攻めんかと言ひ、また事の根われにありと言わば剣つるぎを懼おそれよ、忿怒いかりは剣の罰きたを来らす、かく汝ら遂に審判さんくのあるを知らん」とはすなわちその語である。もし三友らあくまでヨブを罪ありとして、ヨブをいかにして攻めんかと腐

撃たれたのである。しかるにその間彼は常に実験を積みつつありて、遂に十九章に至りてその靈的実験の高調に達するや、見事なる勝利を占めたのである。ビルダゲのために最後の大敗衄はいじくをなした如く見えしその瞬間、実に新光明は彼に臨みて主客顛倒の態を表わし、三友は勿論もちろん彼自身すら予期せざりし真理の把握に依りて彼らを見事に撃退したのである。負くるは必ずしも負くるにあらず、勝つは必ずしも勝つにあらず、これ注意すべき第一点である。

○第二に見るべきはヨブの信仰が徐々じょじょとして進歩せし事である。まず「贖い主」の事を見るに、九章三十三節には「また我ら（神と人と）の間には我らの二個ふたりの上に手を置くべき仲保あらず」とありて、ただ仲保者のあらんことを切望している。しかるに十六章十九節に至れば「視みよ今にてもわが証あかしと

なる者天にあり、わが眞実を表明あらわす者高き処あつにあり」とい
て、証者の天にあることを暗中に悟り始めしを示す。そして
十九章に至いたつては遂に贖い主の實在を確信するに至り、それが
神にして他日地の上に立つことを予知するに至る。「われ知
る」といいてその確信の言たるを言い表わしたのである。し
かしてこの信仰の進歩は「来世存在」のことにおいてもまた
同様である。十四章十四節においては「人もし死なばまた生
きんや」との来世問題を一の疑問として提出せし有様であつ
たが、再生の要求彼に根深くして、遂に十九章に至つては二
十六節の如き明白なる来世信仰を抱くに至つたのである。か
くヨブは友の攻撃に会えば会うほどますます明かに、ますま
す高く、ますます深く信仰の境地に入るのである。

○第三にはヨブの苦痛に会いし意味が解るのである。神が彼

に堪えがたきほどの災禍痛苦を下せし目的が解るのである。それは贖い主を示すにあつたのである。ヨブは苦難を経て贖い主を知るに至り、その苦難の意味がよく解つたのである。キリスト出現前のヨブにありて、この贖い主のことは暗中に模索せし宝であつた。今日の我らにおいては、この贖い主をイエスにおいて認めて全光の中の珠玉である。人生の目的如何、何故の苦惱、何故の煩悶懊惱ぞ、それはキリストを知らんためである。しかしてキリストを知り、その贖罪あがないを信じ、その再臨を望み、そして自身の復活永世を信じ得るに至るときは、我らもまたヨブと共に叫んで言う「わが心これを望みて焦る」と。人生のすべての苦難はこの希望とこの信仰とを以て償い得て余りあるのである。

○第四に信仰は由来個人的のものである。社交的または国家

的または人類的のものではない。ヨブは独り苦みて独り贖い主を発見し「我れ知る……」というに至った。誰人もヨブの如くあらねばならぬ。我らは人類と共にキリストを知るのではない、一人にてキリストを知るのである。今の人はとかく一人にて神を知らんとせず、社会と共に国家と共に世界万国と共に神を知らんとする。これ大なる過誤である。かかる謬見びゆうけんより出発するがために、今日の信者には信仰の浅い者が多いのである。我らはヨブの如く独りみずから苦みて、遂に「我れ知る我を贖う者は活いく」といい得るに至らねばならぬ。

○第五にこの救主再臨の希望は己に対し、他人に対し、万物に対する態度を一変せしめるものであることを語る。この光に触れたため今まで失望の極にありしヨブに根本的の変化が臨んだのである。絶望の底より希望の絶頂に上り、悲愁の極

より歓喜の満溢まんいつに至った。そして友に対するその態度の変化の著しきは実に驚くべきほどである。我を罵る友——罪なき我を罪ありとして責める友——親友なる我に無情の矢を放つ友に向つてさえ「我を恤あわれめ、我を恤れめ」と屈辱的な憐愍を乞うに至ったほどのヨブが、この光に接して後は友の上に優越なる地歩を維持して、正は我にあり曲は彼らにありとなして、彼らに向つて堂々たる威圧的警告を与うるに至ったのである。実に一瞬の前と一瞬の後とのこの大変化は驚くべき者である。そしてヨブの場合においてしかるが如く、我らの場合においてもしかるのである。この新光明、新黙示に接して我らは全く別人となるのである。

* * * * *

○我らは以上の如くヨブ記を発端より十九章まで学び来きたった。

そして今日はヨブ記の絶頂たる十九章を研究し、かつまた全体にわたりて四、五の注意を述べ終えた。かくて我らは既にヨブ記という高山の絶頂を極めたわけである。ヨブは既に苦痛の果を受けて人生の秘義を悟り、その目的は達せられたわけである。ヨブ記者が普通の文士ならばここでヨブ記を終局とすべきであつた。しかしながら著者は十九章を以て擱筆しなかつた。この信仰の絶頂に達しても、なおその後には学ぶべき多くの事があるのである。あたかも山の頂きを極むるも、なおこれを越えて向側を下りつつ種々の新しき風光に接するが如くである。かくてヨブ記は十九章を以て終らずして、なおその後、今までよりも多くの二十三章を附加して、遂に全卷四十二章を以て完了するのである。ヨブは信仰の絶頂に達して已むべきでなかつた。信仰に依て友に勝つは決して最善

の道ではない。ヨブはなお学ばねばならぬ。ヨブ記はなお続かねばならぬ。これを十九章を以て終えずして、四十二章まで続けたる著者の天才と思慮は大なるかな。

附言

二十三節以下の言を発するに方りてヨブの態度に左の如き変化ありし者と見て、その意味を解する事が容易になると思う。

ヨブ暫らく三友人の面を眺めつつありしが、少しも同情推察の色の現われざるを視て取りければ、彼の面を友人らの面より反^{そむ}け、遙かに遠方を望み、独り声を揚げていいけるは

嗚呼わが言の書き留められんことを。

嗚呼わが言の書籍しるに記されんことを。

嗚呼鉄くろがねの筆なまりと鉛なまりとをもて永く磐石えりに鑄えりつけおかんことを。

かく言いて少時しばらく黙し、眼を転じ天を仰いで言いける
は

我は、しかり我◎◎は知る我あがなを贖あがなう者は活いく、

後の日に彼れ必ず地の上に立たん。

わがこの皮この身(自己を指して言う)の朽果くちはててん後、

我れ肉を離れて神を見ん、

我れ自みずから彼を見たてまつらん、

わが眼彼を見奉らん、識しらぬ者の如くならじ。

嗚呼これを望みてわが心衷うちに焦こがる。

かく言いて後、ヨブ再びその面を三友に向けて儼然げんぜんとして言う

汝ら「もし我らいかに彼を攻めんか」と言い、

また「事の根源我に在り」と言わば、

剣を懼れよ、つるぎ 忿怒は剣の罰を来らす、おそ

かくて汝ら遂に審判のあるを知らん。いかり きた さば

○ヨブは十九章において大なる啓示に接して光明全心に漲るみなぎに至り、今は友の上に優逸なる信仰の地歩を占むることとなりて、今までは友に撃たれつつありしに今は威迫を以て友に臨み得るに至った。一瞬にして局面は一変し、彼は勝利者として鮮かに現れた。あざや故にヨブ記は十九章を以て終尾とすべきではないかと思われる。しかるに著者は以後に二十三箇章を加えて、なお大に読者を教えんとするのである。まことに不思議な事である。

○そしてヨブ記のみに限らない、聖書においては他にもこの種の事がある。イザヤ書の如きは、その第五十三章の救主予すくいぬし

言を以て光明の絶頂に達したのである。しかるにこれを以てイザヤ書は終らずして、六十六章まで続いている。また新約聖書はヨハネ伝の十三章―十七章を以て絶頂に達せりと見らるるにもかかわらず、これを以て終らないのである。その理如何いかん？

○けだし吾人は信仰の絶頂に攀よじ登り、希望の全光明にその身をひたすといえども、これだけで充分ではない。なお吾人に学ぶべきものが残っておるのである。「それ信仰と望のぞみと愛とこの三つの者は常に在るなり、この中最も大なるものは愛なり」という。我らはなお愛について学ばねばならぬのである。さればヨブ記は十九章を以て終ってはならぬのである。

○十九章の最後を見よ、そこにヨブは明あきらかに友に勝っている。しかしそれは信仰による勝利ではあるが、愛による勝利では

ない。故にこれは最上の勝利ではない。ヨブは信仰に由て友を蹴破して終るべきではなかつた。愛を以て友を赦して終るべきであつた。彼はなおこの上学ぶ所があつて、遂に愛を以て友を赦し得るに至らねばならぬ。すなわち愛による勝利の域に達せねばならぬ。そして彼は四十二章に至つて、真に友を愛し得るに至つた。それまでの道程を我らは二十章以下において学ぶのである。ヨブ記が十九章を以て終るべくして終らなかつた理由はここに在る。故に二十章のゾパルのヨブ攻撃は実に辛辣非礼を極めたもので、十八章のビルダデの攻撃に勝るも劣らぬものであるが、これに対してヨブは甚だ平靜であつて決して激語を以て酬いず、遂には進で自己を罪人となし神を赦し得るに至るのである。

○これよりヨブの学ぶべき事はその終局において愛であるが、

その中道に学ぶべき二、三の重要な事柄があつたのである。まず知るべきは「摂理」^{せつり}のことである。神はいかように人間を——また人間社会を導きつつあるか、義人と悪人とに対する神の態度如何^{いかにん}、義人に患難を下す神の摂理の意味如何、これをヨブは学ばねばならぬ。一言にしていえば神を認めて上の人生問題の解決を得ねばならぬ。次ぎには自然界の事、世界、宇宙の秘義を学ばねばならぬ。すなわち宇宙問題を研究せねばならぬ。ヨブは十九章において自己心霊一個の問題をその根源において解きし故、これからは眼を広く世界に放つて人生問題、宇宙問題の研究に従わねばならぬ。かくして自己心霊の問題、自己以外の世界宇宙の問題など、およそ世にある大問題を解き終えて、遂に己^{おのれ}を苦めし友^{くるし}を赦し得る愛にまで到達するのである。われらは二十章以後の研究に当りて

は、上述の事を深く心に留めて置かねばならない。

○二十章のゾパルの語は十八章のビルダデの語と同じく、悪しき人の滅亡を描いたものである。すなわちヨブの目下の惨苦及び来らんとする滅亡を以て悪の結果と断定したのであって、時代思想の罪とはいえ、いかにも峻酷であるといわねばならぬ。その中十九節に「こは彼れ（悪しき人をいう、暗にヨブを指す）貧しき者を虐げてこれを棄てたればなり、たとい家を奪いとるともこれを改め作る事を得ざらん」とあるが如き、貧者を虐げその家を奪う罪惡をヨブに帰したのであって、理不尽なる批難というべきである。

○また二十四、二十五節の如きは文章美の点より注意すべき語である。「かれ鉄の器を避くれば銅の弓これを射透す、ここにおいてこれをその身より抜けば閃く簇その胆より出で来り

て畏怖おそれこれに臨む」とある。これ神が悪人を撃ち給う事を比喩的に述べたのであって、その描くが如き書振かきぶりの鮮かなるこ
と比類すくな少きを思わしむる。

○また二十七節には「天かれ（悪人）の罪を躪あらわし地興りて
彼を攻めん」とある。これ十九章二十五節にあるヨブの言た
る「われ知る我を贖あがなう者は活いく、後の日に彼必ず地の上に立
たん」に対する嘲笑的皮肉である。我れを贖あがなう者が後必ず地
の上に立たんとヨブの大信仰の披瀝ひれきに対して、天はヨブの
罪を躪あらわし地は興りてヨブを攻めんという（明かにヨブとは
いわず、しかし勿論もちろんヨブを意味するのである）。まことに毒を
含める嘲笑の語である。ヨブが靈界神秘の域ひとに独り神と交わ
りて得たる黙示は、心なき友のためにかくも汚されんとする
のである。

○実に二十章のゾパルは、ヨブに対して毒ある矢を放ったのである。しかし今日のヨブはもはや昨日のヨブではない。彼は今や黙示の深きに接し、信仰の絶巔ぜってんに登りて、遙か下に友の陋態ろうたいを眺むるの余裕を抱いている。故に友の毒矢は彼を怒らせない。故に彼は二十一章において、決して激語を以てゾパルに酬こたいない、ただ静かに彼らを諭さとさんとするのである。そして遂にはかかる嘲笑を以てヨブの信仰に対せしほどのゾパルをも容易たやすく赦し得て、みずから手を伸ばして彼らと握手するに至ったのである。

○さらば我らの学ぶべきは愛である。我らは信仰を以て人に勝ちて満足してはならない。これいまだ人を敵視することである。愛を以て人に勝つに至つて——すなわち愛を以つて敵人の首に熱き火を積み得るに至つて初めて健全に達したのであ

る。○
信○仰○よ○り○も○希○望○よ○り○も○最○も○大○な○る○も○の○は○愛○で○あ○る○。

○余はヨブ記の絶頂たる十九章を講じて後^のち病を得、数回この講壇を休むのやむなきに至った。詩人バイロンは大なる天才であつたが、三十八歳を以て^{もつ}この世を去つた。ある人この事を評して、彼はその発見せる真理のあまりに大なるため殫^{たお}れたのであるというた。余は自ら真理を発見したためではないが、ヨブ記十九章までに含まるる真理の余りに大なるに接して病を得たのである。依^{よつ}て余は最初の計画に変更を加え、二十章以後を逐章研究することを罷^やめて、最後の数章のみを講せんと欲する。すなわち「第三回論戦」と「エリフ対ヨブ」の条^{くだり}を歇^やめて、最後の「エホバ対ヨブ」を講演の題目とする

のである。

○ヨブは十九章において希望の絶頂に達した。そして二十章以後においても、種々の貴き事を示されるのである。三友人は依然として彼の攻撃に全力を尽せどもヨブは従来の如く激せず、受けた攻撃の主意を自分一己いっこの事とせず、これを人類全体の大問題として考察する。例えば「神の支配するこの世において善人にして衰うる者あり、悪人にして栄ゆる者あるは何故ぞ」なにゆえ等の疑問に対して、これを人類共通の問題として答うるのである。

○三友のヨブ攻撃は依然として続けどもヨブに何ら教うる所なく、次に青年エリフたまた堪りかねて仲裁の語を発し（三十二—三十七章）、それは多少ヨブを慰むる所あつたが、勿論ヨブもちろんに充分の満足を与えずして、ヨブはただ沈黙を以てこれもつに応じ

いる。「わがこの皮この身の朽ちはてん後ちわれ肉を離れて神を見ん、我れ彼を見奉らん、わが目彼を見んに、識らぬ者の如くならじ、わが心これを望みて焦る」(十九の二六、二七)とある。ヨブは他日神と相對して語るべき時ある事を確信するに至つたのである。既にこの熱望を達すべき時来るとの確信に達した以上は、あるいは既に充分であるという人があるかも知れぬ。しかしヨブ記著者は詩人である。詩人であると共にまた信仰問題の精髓に達した人である。故に最後に至つてヨブに神を示すのである。ここにヨブの切なる望は鮮かに遂げられて、彼に大なる満足が臨むのである。

○見神の実験と叫ぶ人がある。また見神の実験記の記されしものがある。しかしいかなる見神であるかが問題である。ヨブの見神の実験如何、彼はいかように神に接しいかようにそ

の声を聞きしか——それが問題である。そしてこれを記すものは三十八章—四十一章である。これがヨブの見神の実験記である。あるいはこれを読み、その無価値を称する人もあろう。しかしこれ真の見神実験記である。人もし信仰と祈祷の心とを以てこれに対せば、これが真の見神記なることを認め得るであろう。いたずらにこれを貶するが如きは、敬虔の念けいけん乏しく真摯しんしにおいて欠くる所の態度である。

○三十八章一節にいう「ここにエホバ大風の中よりヨブに答えてのたま宣わく」と。「大風の中より」というはいかなる状態を指したのであるか知る由もないが、エホバの声はとかく人の道が窮きわまつた時に聞ゆるものである。この世の人々が全く窮するに至つて、茫然自失な為す所を知らざる時、エホバの声は預言者の口を通して聞こゆるものである。三友人の批難の語もエ

リフの慰めの語も共に問題を解くに足らず、ヨブは光明に触れしもいまだ直接父に接するを得ずして、深き遺憾いかんを心に抱ける時、ここにエホバは人間の造る大風の混乱の中より声を発し給うのである。

○その声にいう「無知の言詞ことばをもて道を暗からしむるこの者は誰ぞや」と。「道」とは神の御計画、世界を造り給いし時の御精神という意である。神は光明の道を以て世界を造りかつ導き給う、しかるに強しいて心中の懷疑を以てその道を暗くするものは誰ぞというのである。

○次に「汝腰ひきからげて丈夫おとこの如くせよ、我れ汝に問わん、汝われに答えよ」とありて次に左の如く言う。

地の基もとを我が置すえたりし時なんじいずこにありしや、汝もし穎悟さとあらば言え、汝もし知らんには誰が度量どりようを定め

たりしや、誰が準繩はかりなわを地の上に張りたりしや、その基は
何の上に置かれしや、その隅石は誰が置えたりしや（四
—六節）

これ神が世界を造りし時汝はその計画に参与せしかとの問であつて、造化の秘義に關する人間の無知を諷ふうせし語である。「地」というも勿論当時の地ちもんがく文学しだがに循つての語であつて、地球を意味せず、地を扁平へんぺいなものと見ての言ことばである。故に「地の基を我が置えたりし時」というのである。「誰が度量を定めたりしや、誰が準繩はかりなわを地の上に張りしや」は地の目方、長さ、幅等を汝あすかが与り知るや、人知の微弱なる到底これを知る能あたわず、ただ地を造りし神のみ知るとの意である。六節も同様の主趣の語であつて、「基」といい「隅石」というは、いずれも地を扁平体の大建築物と見ての言い方である。

○人は地——己おのれが脚を立てつつある所の地についてもかく無知である。これを知るは神のみ。造化の秘義、摂理の妙趣は人知の把握の外に在る。いたずらに小なる知力を以て神の宇宙について、是非得失の論議をなすは空しき極であるとの主意である。今日の科学においては地球の長さ、幅、目方を正確に知られている（太陽や月のそれさえ知られている）。故にヨブ記のこの言は何ら肯綮こうけいに当たらないという人があるかも知れぬ。しかしこれ愚かなる批評である。数千年前のヨブ記なるが故に、かく論じて人間の無知を充分明示し得たのである。もし今日ヨブ記が作らるるならば、他の難問を提起して人間の無知を証し得るのである。人知の進歩と人は叫べども、いまだ人に知られぬ事は宇宙に夥おびただしく存するのである。そして昨さくの知識は今こんすでに非なるが常である。人は地に関してすら

いまだ甚はなはだしく無知である。ヨブ記のこの言は、その精神において今なお有効である。

○次の第七節に言う「かの時には晨星あけのほしあいともに歌い、神の子たち皆よづこ歡びて呼わりぬ」と。地の造られし時天の星と天使との合唱歡呼せしことをいう。まことに莊大なる言である。ああいかなる合唱コーラスなりしぞ。ああいかなる歡呼なりしぞ。人の合唱、人の歡呼すら莊大高妙を極むることあるに、これはまた類なき合唱歡呼——晨星あけのほし声を揃えて歌い、神の子たち皆歡び呼よばわるの合唱歡呼である。人は宇宙の創造に参与せずして少しもこの事を知らない。そして今いたずらにその貧弱な智囊ちのうを絞りつくして宇宙と造化の秘義について知らんとし、少すこしばかりの推測の上に蝶々ちょうちょうし喃々なんなんする。実に憐あわれむべきは人の無知である。知らずや地は人の思うが如くにして現いわれ出で

たのではない。思うだに心躍る所の、莊大といひ嚴肅といひ優美というも到底いい尽し得ぬ所の、光景の中に造られたのである。

○しかり、地はかかる大讚美の中に勇しく生れ出でたものである。既すでにかかる地である。神が造りかつ治め給うかかる地である。かかる讚美の中に生れて神に治めらるるこの地である。そしてかくの如き地に生を享うけたる人である。さらば人よ無益なる不平や疑惑を去れ。諸星と天使との大讚美大歡呼の中に生れし地に住みて、心に讚美の歌なく歡呼の声なくして生くるは醉生夢死すいせいむしである。小さき理知の生もたむ悶えと疑いを取りて、星と共に、天使と共に、神とその造化とを讚美しつつ、意義あり希望ある生を送るべきである。

○ああ人は無知にして造化の秘義を知らぬ。そして独ひとり悶え

ている。しかるに人の立つ所の地の造られし時において、全宇宙の讚美歡呼があつたのである。神は地とその上に住む人を空しく造つたのではない。されば我らは地を見てそこに神の愛を悟るべきである。そして安やすんずべきである。

○第三十八章の一―七節は前講の主題であつた。造化の妙趣の中に神を悟るべしというがその根本精神である。七節には「かの時にはあけのほし晨星相共に歌い、神の子ども皆歡びて呼わりぬ」とある。八―十一節はこれを受けて言う。

8 海の水流れ出で、胎内より湧き出でし時誰が戸を以てこれを閉じこめたりしや、9 かの時我れ雲をもてこれを衣服ころもとなし、黒暗くらやみをもてこれが襁褓むつきとなし、10 これにわが法度のりを定め関及び門かんを設けて、11 曰くいわここまでは来るべし、ここを越ゆべからず、汝なんじの高浪たかなみここに止とどまるべしと。

海は動揺常なきものにして到底人に御し得ぬものとは、古人の思想であつた。黙示録第二十一章は新天新地の成立を描きし者であるが、その第一節には「われ新しき天と新しき地を見たり、先の天と先の地は既に過ぎ去り、海もまた有ることなし」とある。海既に無しは、旧世界の混乱不安動揺既に去れりとの意であろう。またヨブ記七章十二節に「我あに海ならんや、鰐わにならんや」と海を鰐に比較せる如きも、古代人のこの思想を知るものである。かくの如く海は人力の到底御し得ぬものである。しかるに神はこの海を造り給ひ、そしてやすやすとこれを制御しつつある。以て我らは神の力の偉大なるを知るべきであると。これ八節―十節の大意である。

○そして八節―十一節は海を以て嬰兒えいじに譬え、海たの創造を嬰兒の出産に譬えて美妙なる筆を揮つたのである。海なる嬰兒が

母の胎内より湧き出でて、浩浩蕩々まさこうこうとうとうに全地を蔽おほわんとした時、戸を以てこれを閉じて汎濫はんらんを防ぎしは誰であるかと八節は問う。けだしこの御しがたき力を制御せしは神ほかに外ならずとの意である。次に九節はこの海という嬰兒わがに対して「雲を以てこれが衣服となし、黒暗くらやみを以てこれが襁褓むつきとなし」たのは神であるというのである。雲は海を蔽う衣であり黒暗はこれを包む襁褓であるとは、まことに絶妙なる形容であると思ふ。そして単に形容たるのみならず、恐おそくは渺茫びようぼうたる大洋わたつみの中に幾日かを送る航海者に取りては、ヨブ記のこの語が宛然さながらに事実なるが如く感ぜらるるであろう。昼は満天の漠々ぼくぼくたる雲が海を蔽い夜は底しれぬ暗黒が海を包む光景を親しく観て、この形容の荘大、優美にしてかつ如実なるを悟り得るのである。

○そしてこの御しがたき奔放自在の海に対して「法度を定め
関及び門かんを設けて」、これに向いて「ここまでは来るべし、
ここを越ゆべからず、汝の高浪ここに止まるべし」と命じ給
いしは実に造物者なる神である。海がその蔵する無限のエネ
ルギーに押し立てられて、冲天の勢を以て陸に向つて押しよ
せる時は、あたかも陸を一呑みにするかと思わるるほどであ
る。しかるに見よ「わが法度」は儼げんとしてそこに立つ。神は
「関及び門」をそこに設け給うて過あやまらない。我らは海岸に立ち
て、脚下に襲い来る丈余の浪が忽ち力尽きたるが如くに引退
くを見て、ヨブ記のこの語の妙味を悟り得るのである。我ら
は九十九里ヶ浜くじゅうくりがはまの渚なみだてに立ちて、寄せ来る太平洋の高浪を見て
その強烈なる力に驚く。このエネルギーを利用して電力を起
さしめんと計画しつつある人がある。しかるにそれほどの力

を以て寄せ来る浩波こうはも、打ち破りがたきある力に制せらるる如くにそのまま後退するのである。神は実にある制限を設けて、人の御し得ぬ海を御し給うのである。

○ヨブ記のこの見方に対しては、今日の科学者に種々の批評があるであろう。しかし今日の進歩せる自然科学といえども、その幾多複雑なる研究を以てして、つまりはヨブ記と同一の言を発する外ほかはないと思う。有名なるドイツの科学者フムボルトは科学者は自然現象を説明し得るもその意味を解く能わあたずというた。巨大なる太平洋をして全地を蔽おほわしめざるよう、これを囲みて陸地の大堤防が儼として存するを見る。わが日本島の如きはその堤防の一部であると見られる。南氷洋を囲みて同様なる陸の堤ありと探検家はいう。まことに神は海の大動揺をある範囲に止めて、人畜をして安やすんじて地の上に住ま

しむるのである。

○人の御しがたき海に堤を設けてこれを制するは神である。海は動揺それ自身である。人は各人難問題を抱いて苦むくるし。その時人の心は一の海である。動揺混乱底止する所を知らない。しかし人の御しがたき海を神は御し給う。我らより熱誠なる祈いのりの出ずる時、神はその大なる御手みてを伸ばして海を制し給う。かくて我らの衷うちの海は止まるのである。

○また今の世界はまことに混乱擾雜じょうざつの海である。社会の腐敗は底なきが如く、世界の表は紛乱を以て充みたされている。世界大乱一度収まりし如くにして実は収まらず、戦の噂は噂を生みて、今や全地大洪水に溺れんとするが如く見ゆる。我らの憂慮も何らの効果なし。我らの努力を以て全地の大海を抑うることは出来ない。我らはただ熱心に祈るのみである。し

かし神はこの祈を記憶し給う。混乱の海を制する力は彼にのみ在る。神は全地を呑まんとする海に對して「ここまでは来るべし、ここを超ゆべからず、汝の高浪ここに止まるべし」と言い給う。実に彼は人の御しがたき海を御し給う。彼は地上にその支配権を持ち給う。この事を知りて、自身としては力なき我らにも大なる安心がある。

○一世紀前、かの大ナポレオンは、世界をその飽くなき欲望の餌食えじきたらしめんとした。しかしウオルターローの一戦は遂に彼のこの暴威を制した。人は皆これを評して英普聯合軍、殊ことに英軍司令官ウエリントンと普軍司令官プルーヘルの力に基もとくという。独りひと仏の文豪ヴィクトル・ユーゴーはいうた、神はこの朝二、三十分間の小雨を降らしてナポレオンの勢威を挫くじいたのであると。けだしこの朝の小雨が仏軍大砲の轍わだちを汚

し、そのために進軍の予定が数十分後れた。ために仏軍は普軍到着前に英軍を破るべくして破り得なかつたのである。朝の小雨さえなくば、常勝將軍ナポレオンはその異常なる軍事的天才を以て、見事に敵を破り得たであらう。かくて欧州全土は彼の暴威の下に慄伏したであらう。しかしながら神は地を治め給う。時あつてかその大なる御手を揮つて、人力の制し得ぬ海を制し給う。彼の力は永遠に絶大である。

○次に見るべきは十二—十五節である。まず言う「汝生まれし日より以来朝このかたあしたに向いて命を下せし事ありや、また黎明よあけにその所を知らしめこれをして地の縁ふちを取とらえて悪き者を地の上より振落ふりおとさしめたりしや」と。これエホバがその能力ちからをヨブに示すのであつて、すなわち人力の到底及ばぬ所に彼の力の存することを示すのである。黎明来ると共に暗黒の悪者どもは

忽ち姿を消す、そのさまあたかも絨毯じゅうたんの四隅を取らえてこれより塵ちりを払い退けるが如くであるといふのである。神は朝あしたに命を下し黎明にその所を知らしめて、その造り給える宇宙に妙たえなる活動を与えつつあるのである。

○続いて十四節は「地は變りて土に印したる如くになり、諸々の物は美うるわしき衣服ころもの如くに顯あらわる」と。これ黎明の光景を描きたるものである。この形容の真なるを知るためには、アラビヤの砂漠に到らねばならぬ。あるいは太平洋の真中における黎明を見ねばならぬ。あるいはわが国にありても、真夏に富士山の絶頂において雲なき空に日の出を見る時は、この語の真なるを知り得るであらう。すなわち日が東の地平線を破りて出いずると共に、今まで暗黒なりし全地は急遽きゅうきょとして光明の野となり、山川風物さながら土に印を以て押したるが如

く姿を現わし、地上の万物は美わしき衣服の如くに出現する
というのである。これ実に美尽くし真極まれる朝の光景の絵
画である。ヨブはたびたびアラビヤ砂漠におけるこの種の朝
の光景に接して、その絶妙なる詩趣に酔うたことであろう。
今や彼はこれが神の為し給う所なる事に初めて気がついたの
である。この事汝に可能なるかと詰問されて、彼は神の靈能
の前に首を垂れざるを得なかつたのである。

○次の十五節は言う「また悪人はその光明を奪われ、高く挙
げたる手は折らる」と。これまた朝の形容の一部である。暗
黒の間悪人はその悪を壇ほしいまにしてその手を高く挙げて悪に従
う。しかし東天を破りて日出いずるや、彼らはその武器とする
暗黒を奪われてその悪を断たるるのである。神は日を以て悪
を逐おい給う。神は朝を世に現わして悪人を撃ち給う。神の力

は絶大である。

○八節より十五節までを通読せよ、そこにヨブの見神が現われている。彼は海を見、また海を制する陸を見、また黎明の莊大なる光景に接せしこと一再に止まらなかつた。しかしこの時まではそこに神を見なかつたのである。そしてこの時になつて初めてそこに神を見得たのである。神の造りし莊大なる宇宙とその深妙なる運動、神の所作と支配、そこに神は見ゆる。海を制する力に、また黎明の絶美の中に彼は明かあきらかにに見ゆる。人はこれを無意味に看過かんかする。しかし信仰の眼を以てすればそこに神は見ゆるのである。しかし、そこに神は見ゆるのである。

○一人の人を真に知らんためには、その人の作物を見るを最上の道とする。もし文士ならば彼の著作を見ればそこにその

人の真の姿が見える。肉眼を以て彼を見る事は、かえつて彼を誤解する道となる。少くとも彼を正解する道ではない。神を見ることは決して肉眼を以て彼を見ることではない。真に彼を見んには、彼の所有物たる宇宙とその中の万物を見るべきである。その中に彼の真の姿が潜^{ひそ}んでいる。

○地の事、海を制する事、黎明の事を述べてそこに神の力を見るは三十八章一節—十五節の骨子であつて、前回の講演の主題であつた。今日は十六節以下について語らんとする。十六節より三十八節までは自然界の現象を幾つも掲げて、これを起す神智の不可測を示し、これが根源を知らざる人智の狭小を示すのである。各語について精細に説明すべき時を有たぬ故、^{ゆえ}その中の二、三について語らう。

○十六節には「汝海^{なんじ}の泉源^{みなもと}に至りしことありや、淵の底を歩みしことありや」とある。海水の湧起する源と、深き水底は人の達し得ざる所である。そこにおいて永遠に隠されたる秘

密を探り得ざる人智の弱さを見よとの意である。十八節には「汝地の広さを看究めしや、もしこれを尽く知らば言え」とある。これまた地の広さの知られざりし時においては、人智の極限を有力に示す語である。二十四節には「光明の発散る道、東風の地に吹きわたる所の路はいずこそや」とある。光は東より忽ち全視界に広がり、東風は忽ち吹き来つて地を払う。光と風の通り来る東の路はいずこそ、誰人もこれを知らずといふのである。その他の各節いづれも同一意味を伝うるものであつて、自然界の諸現象を起し得ずまた究め得ざる人間の無力を指摘して神の智慧と力とを高調したのである。

○次に注意すべきは三十一、二節の有名なる語である。

汝昴宿の鏈索を結ぶや、参宿の繫繩を解くや、汝十二宮をその時に従いて引き出だすや、また北斗とその子星を

導くや。(改訳)

邦訳聖書には各成句クローズの結尾を「得るや」と訳してあるが、む

しろ右に掲げし如く訳すべきものである。空気清澄にして夜

ごとに煌々こうこうたる満天の星辰せいしんを仰ぎ得たるアラビヤ地方に住み

て、ヨブはいかに天を仰いで星を歎美しつつあったことであ

ろう。隊商カラバンに加わりて砂漠の夜の旅を続けし時の如き、彼の

心は天に燦きらめく星の神秘に強く打たれたことであろう。そして

かく星天の美妙を歎称しつつありし彼の心に、あたかもアブ

ラハムに向いて「天を望みて星を数え得るかを見よ」と告げ

給いし如く、神はこの時この言を下し給うたのである。彼は

神の諭告さとしとして、この時特に強くこの言を聴いたのである。

○この語はヨブ記が各国の語に訳せらるると共に人々の注意を惹ひきて、崇高麗美の語として名高きものとなった。各国の

人々に天文思想を喚起せし点においてこの語に及ぶものはあるまいと思う。まことにヨブ記においてこの美わしき文字に接して、天を窺わんとする心を起すは当然である。

○九章九節にも既に北斗、参宿、昴宿の語があつたが今またこの三つが出で、なおその他に十二宮が出でたのである。ヨブ記の読者は、天文について少くともこれ位は知っておらねばならぬ。これだけの星を知るも大なる夜の慰めとなるのみならず神の御心を知るにおいても益せらるる処少なくない。実に天然は聖書以前の聖書である。その中に神の御心が籠っている。ただ人の心浅くしてこれを悟り得ざるを遺憾とするのである。

○まず参宿とはオリオン星座（Orion）のことである。支那にては二十八宿の一として参宿という。日本にて「三つ星」

と称し来りしものである。中央に三星の一行に並ぶあり、これを遠く囲む四の星あり、いずれも強き光を放つ星にして、巨星の一群として他に類例なく、古来各国の人の注意を惹きしも当然である。ヨブは幾千年前アラビヤの曠野にこの星を仰ぎ見て、神の能と愛とを懐つたのである。我ら今日この星を仰ぎ見て同じく神を懐い、古人と心相通ずるの感を抱かざるを得ない。次に昴宿はプライアデス (Pleiades) の一団で、オリオンの西北方に見ゆる小星の一群をいうのである。日本にてはこれを「スバル星」といい来つた。これ縛る星の意であつて、幾つもの小星が連なりて一団をなしおるを以て名けたのであろう。また六連星ともいう。これ普通の視力ある人に六つだけ星が見ゆるからである。しかし実は沢山の星の集団なのである。参宿と昴宿は甚だ解りやすくして特色がある

ため、古代より人の注意を惹いたのである。

○「昴宿の鏈索くさりを結ぶや、参宿の繫繩つなぎを解くや」とは何を意味するか。古代人はすべて天象を動物に擬なぞらえたもの故、「結ぶ」「解く」等の語を用いたのであるというのが普通の見方である。しかしそれだけでは文意は充分あきらかとならず、従つて註解者は大に苦心し来つたのである。しかして最近の天文学上の新原理が極めて鮮かにこの語を解し去るのは、誠に面白き一事実である。「昴宿の鏈索くさりを結ぶや」というは昴宿の各星を繋ぐ無形の連鎖ありと考え、それを結びつつあるは造物者にして、到底人に不可能なりとの意味を言い表わしたのである。また「参宿の繫繩つなぎを解くや」は参宿の各星の繋ぎを解きつつあるは神にして、人間の為なし得る処にあらざるとの意である。故にもし昴宿の各星は永久に結ばれ、参宿の各星は次第

に分離しつつありとすれば、この言の意味は頗るオビシク的確になるのである。

○そして不思議な事には、最近の天文学上の新学説がこの事を語りつつあるのである。宇宙には二大星流ありて、すべての星は二大星流のいずれか一に属して流動しつつありとは最近の学説である。すなわち宇宙のすべての星は、二大系統に別れて全虚空を運動しつつあるのである。かくの如き星の運動の結果、昴宿の各星はいずれも同一方向に動きつつあるため、全団が一となりて流動しつつあるわけにて、その繋ぎ永久に不変であるが、参宿の各星は別々の方向に動きつつあるため五万年の後には遂に分散し去るべしとのことである。(フラムメリオンの如き天文学者は明かにこの事を断定している)。ヨブ記著作の時代において、昴宿の永久的不変と、参宿の漸々のぜんぜんてき漸々の

分散とが、天文学上に解つていたとは断じがたい。しかし最近に発見せられたるこの科学上の新事実を以て、ヨブ記のこの語を鮮かに解き得るといふは面白き事である。

○「汝十二宮をその時に従いて引出し得るや」とは何を意味するか。「十二宮」とはいわゆる黄道こゝろどう十二宮にして、地球より見て太陽の通る道に当る十二の星座を指すのである。そしてその現わるる期節は各々異なるのであるから「その時に従いて引出し得るや」というたのである。また「北斗とその子星を導き得るや」とは北斗七星が北極星の周囲を廻りつつあるを捉えて、汝この事を為し得るやと問うたのである。すなわち十二宮の各星をその時に適かなうよう誤りなく東方に上らしめ、かつ北斗七星を北極星の周囲に動かす事の如き、到底人力の為し得ざる処にして、そこに全能者の力と智慧ちえを認めざるを

得ずとの意味である。(今日の人にして十二宮の名を知れる人またこれを天において認め得る人が幾人あるか。数千年前の天文学の侮るべからざると共に、ヨブが信仰家なる外にまた天然学者なりし事を知るのである)。

○ヨブは右の如く天の星を見た。彼は人力の及ばざるそこに神の無限の力と智慧とを見た。人の小と神の大とを知った。彼は星夜に独り天を仰いでそこに神を見た。神と彼とただ二人相對して前者の声は燦きらめく神秘の星を通じて後者に臨んだのである。これ彼の実験的に味あじわいし聖境にての聖感であつた。星を見るも何ら感ずる所なしという人もある。しかしそれはその人の低劣を自白するだけのことである。星を見て神を見るの实感が起らざる人にはヨブの心は解らない。神の所作を見神を知り得ぬはずがない。我らは彼の作物たる万象に上下

左右を囲まれて呼吸している。さればそれに依て益々神を知らんと努むべきである。

○三十八節を以て無生物の列挙は終り、三十九節より動物のことに移りてそのまま次の三十九章に及ぶのである。既に神の第一の所作なる無生物を見終えたれば、これよりはその第二の所作たる生物に及ぶのである。その委しきはこれを次回に譲ろう。

○神の造り給いし万物に圍繞されて我らは今既に神の懐にある。我らは今神に護られ、養われ、育てられつつある。神を見んと欲するか、さらば彼の天然を見よ、海を見よ、地を見よ、あけぼの曙を見よ、天の諸星を見よ、空の鳥、野の獸を見よ、森羅万象一として神を吾人に示さぬものはない。我らは今神を見つつある。ただ神を見ておりながら、自らその事を知らぬの

である。しかしながら少しく心を開き、眼を深くすれば、我らが今神を見つつあることを悟るのである。万象の中に神を見る、これヨブの見神の実験にして、また我らの最も確実健全なる見神の実験である。

○次回を以てヨブ記研究を終えんため、今日は三十八章三十九節より四十二章六節までの大意を語ろう。三十八章の一節より三十八節までは宇宙の諸現象の中に神の穎智と力を認められたものであつたが、三十九節以下四十一章までは生物界において神の穎智と愛を——殊に愛を強く——認められたものである。各動物の特徴をまことによく捉えし文字である。今日の動物学者は多分これに何の価値をも見出さぬであろう。しかしもしわが国の動物画家たる応挙にこの文字を示したならば、彼は大に喜んでこれ真の動物描写であるというであろう。あたかも日本画が僅少の線を以て描きて自然物を躍如たらしむる

が如く、数語を以て各動物を読者の前に躍おどらせるのである。

○まず第一に獅子ししを挙げてあるが、これこの動物が当時の人の生活に甚はなはだ近かつた事を示すのである。次には鴉からすを挙げ、三十九章に入りては山羊、牝鹿めしか、野驢馬のろば、兕のうし（野牛すなわち野生の牛）、駝鳥だちよう、鷹たか、鷲わしを挙げておのおの特徴を述べ、神の与えし智慧ちえによる各動物の活動を記して、人智のこれに関与し得ぬ弱さを示しておる。その一々の叙述について述べる時なきを遺憾いかんとするが、十九―二十五節の馬（軍馬）の描写の如きは最も美うつくわしきものである。カアライルはその『英雄崇拜論』中に、この馬の描写に対して大なる讃辞を呈している。

アラビヤの勇壮なる軍馬の姿は、活いけるが如くに描かれておるのである。聖書註解者よりもむしろ騎兵として実戦に臨みし人は、この描写の真に迫れるを知るであろう。（読者はヨブ

記を開いて自らみずかここを読まれたし。

○なお一例として三十八章末尾の鴉の記事を見るに「また鴉の子神に向いて呼わりよば食物なくして徘徊ゆきめぐる時鴉に餌えを与うる者は誰ぞや」とある。まことに簡単なる数語である。しかし意味は浅くない。神は鴉を養い給うとは詩篇にたびたび出いずる思想であり、また主イエスは「鴉を思い見よ稼まかず穡からず倉をも納屋なやをも有もたず、されども神はなおこれらを養い給う」というた（ルカ伝十二の二四）。鴉は人に嫌わるる鳥である。この鴉を神が養い給うという処に意味がある。「鴉に餌を与うる者は誰ぞや」と神はヨブに問を発して、鴉をさえ養い給う神の人に対する愛と護りとを彼に悟り知らしめたのである。

○以上の如くエホバは諸現象を引きまた動物を引き、神智神力の無限と、人智人力の有限とを教えた。そして次の四十

章を見るに「エホバまたヨブにこたえて言い給わく、非難する者よエホバと争わんとするや、神と論ずる者よこれに答うべし」とある。しかし既に人の無智、無力を充分に悟りたるヨブは「ああ我は賤いやしき者なり、何と汝なんじに答えまつらんや、ただ手をわが口に当てんのみ」という外ほかはなきに至った。毅然きぜんとして友に降らざりしヨブも、今は神御自身の直示に接して、この謙遜の心態に入るに至ったのである。しかも彼の悟りし所はなお足らざりしと見え、エホバはなお教え給うたのである。

○エホバはまた大風の中より左の如くヨブに言い給うた。

汝なわが審判さはんを棄てんとするや、我を非おのれとして己を是とせんとするや、汝神の如き腕ありや、神の如き声にて轟とどろきわたらんや、さらば汝威光いきおいと尊重とうとぎとをもて自ら飾り、栄光さかえ

と華美うるわしきとをもて身に纏まとえ、……高ぶる者を見てこれを悉ことごとく鞠かがませ、また悪人を立所たちどころに踐ふみつけ、これを塵ちりの中に埋めこれが面かおを隠れたる処に閉じこめよ、さらば我も汝を讃ほめて汝の右の手汝を救い得るとせん。

もしヨブに神の如き力あらんか、もし倨傲者たかぶるものと悪人とを即坐に打碎く腕あらんか、神もまたヨブが自ら己を救い得ることを認むるであろう。しかしながら事實はその正反対である。神は絶対の力であるに、ヨブは絶対の無力である。かくてもなおヨブは自己を是とし神を非と做なし得るであろうか。神の審判さばきに対して眩つふやき得るであろうか。——かく神はヨブに告げ、ヨブは自己の心に問うた。ここに彼の魂はますます砕くるのみであった。彼は謙へりくだるより外ほかに行き道がなきに至った。

○次にまたエホバは二の動物を挙げてヨブに教うる所があつ

た（十五節以下）。まず出ずるは河馬である（十五節より二十四節まで）。次に出ずるは鱐である（四十一章全部）。これ熱帯地方にありては最も恐ろしき二の動物である。エホバはヨブに向つて、汝かかる怖ろしき生物を御し得るやというのであつて、神の力と人の無力がますます強く示されるのである。○一度謙遜に達せしヨブは、右の如く再び大風の中より出ずる神の声に教えられたのである。ここにおいて彼は遂に四十二章二節―六節の語を発せざるを得ざるに至つた。

我れ知る汝は一切の事を為すを得給う、またいかなる意志にても成す能わざるなし、無知をもて道を蔽う者は誰ぞや、かく我は自ら了解らざる事を言い、自ら知らざる測りがたき事を述べたり、請う聴き給え、我れ言う所あらん、我れ汝に問いまつらん、我に答え給え、われ汝の事

を耳にて聞きいたりしが今は目をもて汝を見奉る、これをもて我れ自ら恨み、塵ちりと灰との中にて悔くゆ。

まずヨブは神の全能を讚美し、次に己おのれ無知にして神の摂理せつりに暗き陰影を自ら投じたる不明を恥じ、これよりは全然神に服従せんとの意を表わし、以後神と彼との間に直接なる思想の伝達あらんことを希ねがい、最後に五節、六節の著しき語を發したのである。

○「われ汝の事を耳にて聞きいたりしが今は目をもて汝を見奉る」という。ヨブは今まで神を知っておると思つていた。けれどもそれは真に神を知つていたのではない。神について聞いていたに過ぎなかつた。神に関する知識を所有していたに過ぎなかつた。しかるに今は万象を通じて、神を直観直視するの域に至つたのである。彼の歡こころび知るべきである。かく

神を事実上に見てその全能を悟るや、自己の無力汚穢おわいは何よりも痛切に感ぜらるるに至り、驕慢きょうまんにして自己に頼りし既往の浅墓あさはかさは懺悔ざんげの種とのみなった。されば最後に彼は「これをもて我れ自ら恨み（自己を諱いみ嫌い）、塵と灰との中にて悔ゆ」と悔改くゐあらための涙を出すに至ったのである。

* * * * *

○以上ヨブ記三十八章以下の「エホバ対ヨブの問答」についてここに二、三の注意を述べたいと思う。（第一）ここに各種の現象と動物について記されて、植物に関して一言も云わざるは何故なにゆえであるかと批評家は問題を起すであろう。思うにこれヨブ記が砂漠を舞台とせるためであろう。ヨブは植物に乏しき砂漠の住人として、神の力を植物において充分うかがに窺うことは出来なかつたのである。ヨブ記はたしかにこれ「砂漠文

学」である。

○(第二) ある人は抗議を提出していうであろう。ヨブは天然物を見て神に悟り得しならんも、今の時代において煩悶はんもん苦惱せる人に向つて「鴉を見よ、馬を見よ」というも何らの効果あるべからずと。そして今や悩める人に向つては教会に行けとか宗教書類を読めとかいうのが普通である。さりながらヨブの三友人は当時の神学を以て彼に迫つて失敗に終わった。もしこの上ギリシャ・ローマの哲学を以てするも、到底彼に満足を与え得なかつた事は明かである。人の言を以てしては、到底ヨブを安心せしむるを得なかつたのである。この時彼は神の所造物において神を拝するを得て、自己の罪を懺悔ざんげするに至り、ために事は喜ばしき解決を告ぐるに至つたのである。そしてこの事は今日といえども変わるべきはずがない。苦悶[△]

者の真の行き場所は教会に^{あらず}、教師に^{あらず}、宗教書類に^{あらず}、神の所作物たる自然の万物万象である。それに親みて神を見、かつ己の真相を知り、以てヨブの如き平安と歓喜を味^{あじわ}うに至るのである。ヨブ記はこの事を教うる書物である。

○英の天然詩人ウオルズオス、彼は少時より天然を熱愛せしといえども、しかも初^{はじめ}より天然を以て悉く足れりとした人ではなかつた。少壮にして彼は社会の改善に心を勞し、一度は仏国革命に投じて理想の実現を計りし英氣勃勃^{ほっほっ}たる青年であつた。しかし彼は遂^{つい}に文化世界の中に真理と生命を求むるの無効なるを悟りて、カムバランドの片田舎に退きて、天然世界の中に神の御手を拝し、人生の本趣を見たのである。彼が天然を讚美したのはただ天然を讚美したのではない、彼は天然

において神を讚美したのである。我らまた彼に倣うべきである。

○（第三）ヨブの最初よりの言に依て見るに、彼はもともと天然に親める人である。しかるに今に至つて天然を示されて神の前に平伏するに至りしは何故か。これ明かに一の難問題である。殊に今日の聖書註解者にとつてはそうである。彼らは思う人生問題は天然物などを以てして解き得るものにあらず、故にヨブにこの事ありしは不可解であると。余は思う、これヨブの味いたる患難痛苦が彼の天然を見る眼を変えたのであると。彼れ異常の災禍に逢いかつ友の理不尽なる攻撃に会し、幾多の悲痛なる経験を嘗めて自己が碎かれて自己が新しくなり、かくして天地万有を見る眼が全く一変したものである。余はかく説明するより外に道なしと思う。年少にし

ていわゆる青雲の志を以て燃ゆる時、眼中天然物なきを常とする。しかしながら人生の実相に触れ、幾多の経験あじわを味いて、疑義重く心を圧するに至る時、その時ヨブの如く天然の中に神と福音とを認むるに至り、以て大なる慰藉いしやを得るのである。

○しからは右の如くヨブの眼を変えしものは何なるかとの問題が起る。その問題を解くものは、十九章において彼の達せし希望の高頂である。かの時ヨブは既に心において、信と望とにおいて神を見たのである。しかるが故に天地の万象に対して新しき眼を張るみはを得るに至つたのである。彼の受けし苦難、彼の抱きし希望、これが彼の天然観を変えたのである。かくて遂ついに神を事実において見るに至つたのである。

○(第四)ヨブは最後に至つて神の何たるかを知つた。彼は神を宇宙の主人公と知つた。従つて自己は神の僕しもべであると知つ

た。それで問題は解けたのである。人はよくいう「我は宇宙の主宰者たる神を信じ自己がその僕たるを知る」と。しかし口でかくいえばとて、真に心から信じおるかどうかは問題である。その証拠には少しく苦難にでも逢えば、愛の神に似合わしからずと称となえて忽たちまち神を疑わんとする。これ神の主宰者たるを真に知らざると共に、自己のその僕たるをも真に知らぬのである。僕は絶対に主に従うべきもの、主人には主人の心がある。主人の為なす所が今不可解なりとてただちに抗議を心に抱くが如きは、自己の僕たるを知らぬものである。神の摂理せつりを認め己を神の僕と信ずる上は、苦難災禍我を襲い来るとも「御心みこころをして成らしめ給え」といいて静に忍耐すべきである。これ僕たる者の執とるべき唯一の道である。ヨブはこの信仰に達して真の安心に入ったのである。人もし神の絶対智

と絶対力を悟り、己を力なき神の僕と認むるに至る時は、人生のあらゆる境遇に処してそれを御心となして安んじ得るのである。「御心みこころをして成らしめよ」との黙従に入り得るのである。

○ヤコブ書第五章十一節に曰く「汝らかつてヨブの忍びを聞けり、主に彼に行し給いしかその終末を見よ、すなわち主は慈悲深くかつ矜恤ある者なり」と、まことにその通りである。

○ヨブの「終末」を記すヨブ記の結末を語る前に既往を回顧するに、ヨブの異常の災禍に逢えるを三友は罪悪の結果と見、この罪を告白し懺悔せば禍は自ら去るべしと做して、経験と神学と常識とを以てヨブを責める。しかもヨブは罪を犯せし覚なしと称して、強硬に友の言を斥ける。青年エリフまたヨブに説く所ありしも効果少く、ここに己の力も他人の力もヨ

ブを救う能わざるに至つて、エホバの声遂に大風の中に聞える。エホバは彼にその所造にかかる万有を指示し、ヨブはここに心に平安を得るに至る。彼がかく天然を見て平安を得しは単に天然に教えられたるに非ず、種々の苦悩の経験を味いて、遂に十九章二十五—二十七節の大希望を抱くに至りしため、神に対する見方が變りて天然に対する見方も變つたのである。かくしてヨブは神に四十二章の劈頭に記さるる大告白を發するに至つたのである。「我れ知る汝は一切の事をなすを得給う」といい、また「われ汝の事を耳にて聞きいたりしが今は目をもて汝を見奉る、これをもて我れ自ら恨み、塵灰の中に悔ゆ」という。さればヨブ記はここを以て終結とすべきではないかと思われる。

○しかるにヨブ記はここを以て終らずして、七節以下ヨブに

物的幸福の臨みしことを記している。最後に物的幸福を描かずして、ただヨブが「塵灰の中にて悔い」しままにて、すなわち孤独と病苦のままに放置して、ヨブ記全体を悲劇トランジデーとなした方遙かに大文学らしくあるという人があるであろう。近頃の文学者の如きは、人生の悲痛を描きて悲痛を以て終るを以て人生に徹底したのであると考えている。しかしながら大文学の多くは決して悲劇を以て終らないのである。ダンテの神曲の如きはその著しき一例である。原名 Divina Comedia は「聖なる喜劇」の意である。悲痛を以て終るは不健全の印しるしである。喜びを以て終つて、真に人生に徹せる健全なる文学といふべきである。勿論ヨブは靈魂もちろんの聖境に入ったのであつて、その上に何らこの世の幸福を望まなかつたのであるが、ヨブ記をここまで読み来きたりし人は、いずれもここを以て終つては

満足できぬのである。

○まず七節、八節を見よ。

エホバこれらの言葉をヨブに語り給いて後、テマン人エリパズに言い給いけるは我れ汝と汝の二人の友を怒る、そは汝らが我につきて言述いじのべたる所はわが僕ヨブしもべの言いたる事の如く正しからざればなり、されば汝ら牡牛七頭おうちし、牡羊七頭を取りてわが僕ヨブに至り汝らの身のために燔祭はんさいを献ささげよ、わが僕ヨブ汝らのために祈らん、われ彼を嘉納うけいべければこれによりて汝らの愚を罰せざらん……。

かくエホバの審判三友人の上を下つて、その愚は明示せられたのである。彼らは論理において精確なりしも、その根本思想において全然愚妄であつたのである。これに反してヨブは所論支離滅裂なりしもその精神において正しく、その心は三

友よりもかえつて神と真理とに近かつたのである。理論の精確にして徹底せるもの必しも真理を体得せるに非ず、理論の不精確にして乱れがちなる者必しも真理より遠きにあらず、理論周到にして知識精確なる神学者の言説かえつて福音の真髓を外れ、無学にして発表に拙なる一平信徒の信仰かえつて福音の中心的生命に触る。これ往々にして我らの見る所である。今や神の判定エリパズらの上に臨みて、その愚妄は明瞭となつたのである。

○さてエリパズらは命ぜられし如く燔祭を献げ、エホバはヨブを嘉納るに至つた。その時ヨブは三友人のために祈つた（九、十節）。見よ彼は三友のすべての悪罵と無情とを赦して、彼らのために祈るに至つた。この大なる愛はいかにして生れしぞ。いうまでもなく「これをもて我れ自ら恨み塵灰の中に

て悔ゆ」との彼の大きな謙遜の結果である。愛は謙遜に伴う、
大なる謙遜に入りし彼は大きな愛を現わし得たのである。己おのれ
に矜誇たかぶりある時は愛において充分なるを得ない。わが心神の前
に深く謙へりくだるに至つて無情なる友をも、またいかなる敵をも
愛し得るのである。

○ヨブこの高き境地に入るに至つて、エホバが彼に災禍を下
せし理由は全く消失した。されば「エホバ、ヨブの艱難なやみを解き
て旧もとに復かえししかしてエホバ遂ついにヨブの所有物もちものを二倍に増し給
うた。エホバはかくして彼を恵み給うた。「ここにおいて彼の
すべての兄弟、すべての姉妹、及びそのもと相知れる者ども
悉ことごとく来りて彼と共にその家にて飲食なを為し、かつエホバの彼
に降くだし給いし一切の災禍わざわいにつきては彼をいたわり慰め、また
各々金一ケセタと金の環わ一箇をこれに贈れり」と十一節に在あ

る。ヨブの病中は傍そばに寄りつく事だにしなかつた兄弟姉妹知友たち、今ヨブが病癒いえて昔日以上の繁栄に入るや、俄にわかに彼の家を訪おとうて飲食し、既すでに慰めいたわる必要なきヨブを慰めいたわり、また銀一ケセタと金の環一箇を彼に贈つたとある。人情の浮薄さ東西古今別なきを思つて、微笑ほほえまるるのである。(金一ケセタとあるは銀一ケセタの誤訳である。ケセタは多分銀貨の名であつたと思う。一ケセタはむしろ少額の貨幣であつたと思われるが、かかる際に習慣として贈られた額であつたのであろう)。

○十二節は彼の財産の二倍となりし事を記し(第一章と比較せよ)、次に十三―十五節に言う。

また男子七人、女子三人ありき、彼れかその第一の女むすめをエミマなつと名け第二をケジアと名け第三をケレンハツプクと

名けたり、全国の中にてヨブの女子らほど美しき婦人は見えざりき、その父これにその兄弟たちと同じく産業を与えたり。

女子の名のみ挙げ、そしてその女子が全国に比たぐいなく美しくかつ男の子同様産業を分与せられたと特記したのは、女子をば特別に貴ぶ当時の風習の表われとして注意すべきである。エミマは「鳩」を意味し、ケジアは「肉桂につけい（香料として）」を意味しケレンハツプクは「眼に塗る化粧薬の角つ」を意味す。原名においてはいずれも優雅な名であつたことと思う。「この後ヨブは百四十年生きながらえてその子その孫と四代までを見たり、かくヨブは年老い日満ちて死にたりき」と十六、十七節は語りてヨブ記は大尾となる。実に悔改くいあらため後のヨブは、この世の幸福という幸福を以て見舞われたのである。

○人は苦難に会いし後謙遜と悔改に達すれば、必ずヨブの如くこの世の幸福を以て恵まるであろうか。ある人はヨブ記の始はじめと終おわりのみを読み、物的恩恵は必ず悔改に伴うべきものとなし、前者において足らざるは後者において足らざるによると考う。従つて災禍の下るはその人の信仰足らざるためであると見み做なす。かくなつては三友人と全く等しき愚妄に陥つたのである。見よヨブは決して物的幸福を願つたのではない。彼はこの世の事は全く忘れて、ただ霊において生きんと努めたのである。そして今苦難の中にあるそのままにて、歡喜の人となつたのである。故ゆえにヨブは最後の物的幸福に入ることなくして、充分幸福であつたのである。従つてこれはなくも宜よかつたのである。故にヨブ記は物的恩恵が悔改に伴うことを教えた書であると做す人あらば、これ大なる誤りである。

○ヨブは所有物もちものにおいて前の二倍となり、家富み子女栄えて、長寿と健康とを恵まれて、その境遇において完全なる幸福を享受するに至った。故にある人は言う、ヨブは前の苦難を悉く忘るるほどの幸福に入ったのであると。果してはたしかるか。ヨブは後の繁栄幸福の故を以て、悲痛極まりし過去を全く忘れ得たであろうか。否！と我らは叫ばねばならぬ。誰か子を失いし親にして、新たに子を賜わるも前の悲痛を忘れ得ようか。一人の子を失いて十人の子を新たに賜わるも、その損失と悲哀を忘るることは出来ぬのである。これ誰人においてもしかる所である。ヨブは後の繁栄にありても、必ず過去の災禍苦難を想起したことであろう。去りし妻のこと、失いし子のこと、雇人のこと、その他身の病苦と人の無情、いずれも彼の心に深く食いこんだものであつて、到底忘るるを得な

い事である。故に彼は新しき幸福に浴せしために、旧き禍をふる わざわい忘れて満足歓喜に入ったのではない。十九章に記さるる「我れ知る我を贖あがなう者は活いく、後の日に彼かれ必ず地の上に立たん、我この皮この身の朽果くちはてん後われ肉を離れて神を見ん、我れみずか自ら彼を見奉らん、わが目彼を見んに識しらぬ者の如くならじ、わが心これを望みて焦こがる」との大希望に入りし故、ヨブに満足と歓喜が臨んだのである。これに比すれば物の恵の如きは数うるに足らぬのである。

○初めのヨブの繁栄と後の繁栄との間に、ある大なる相違があることを我らは認める。初はじめは己に信仰がありて神に事つかえて正しき故、この幸福を以て恵まれていると彼は考えた。すなわち自己の善き信仰と善き行為の結果としての物的繁栄を認めた。これ権利または報賞として、幸福を見たのである。し

かるに今や何ら値なき自分に、全く恩恵として幸福の与えられし事を認むるに至つたのである。実にこの差別は天地霄壤もただならざる差別であつて、ヨブは大苦難の杯を飲みしために、遂にかくの如き靈的進歩を遂ぐるに至つたのである。今日を以ていえば、前の状態は不信者のそれであつて後は信者のそれである。不信者は物の所有を以て正当の権利と考う。故にそれにおいて薄き時は不平が堪えない。しかし信者は僅少の所有物を以て満足する。これ一切自己の功によらず、全く神の恩恵によると思ふからである。

- 一 「20」は縦中横
- 二 「42」は縦中横
- 三 「25」は縦中横
- 四 「26」は縦中横
- 五 「27」は縦中横
- 六 「10」は縦中横
- 七 「11」は縦中横

底本：「ヨブ記講演」岩波文庫、岩波書店

2014（平成26）年5月16日第1刷発行

底本の親本：「ヨブ記講演」向山堂書房

1925（大正14）年

初出：丸の内の大日本私立衛生会館における内村聖書研究会においてのヨブ記講義

1920（大正9）年4月25日～6月27日、9月12日～10月10日、10月24日、11月21日、12月19日

※底本は、物を数える際や地名などに用いる「ヶ」（区点番号-86）を、大振りにつくっています。

※「沙漠」と「砂漠」、「越ゆべからず」と「超ゆべからず」の混在は、底本通りです。

※初出を畔上賢造が筆記して「聖書之研究」に発表時の表題は「約百記の研究」です。

※底本巻末の編者による語注は省略しました。

入力：浅野幸三19481201

校正：酒井和郎

2018年2月25日作成

青空文庫作成ファイル：

このファイルは、インターネットの図書館、青空文庫（<http://www.aozora.gr.jp/>）で作られました。入力、校正、制作にあたったのは、ボランティアの皆さんです。